

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

Е. Р.

ад-ДУРУЗЬИЯ — друзья, члены этноконфессиональной мусульманской общины, выделившейся в начале X в. из среды «крайних» шиитов. Эпоним Д.—Мухаммад (Наштакин) ад-Дарази (ум. ок. 1019 г.), которого сами Д. считают «отступником», предпочитая именоваться ал-муваххидун («исповедующие единобожие»). Учение Д. возникло в Египте при фатимидском халифе ал-Хакиме (правил в 996—1021 гг.), который объявил себя конечным воплощением божества. После исчезновения ал-Хакима вера в его грядущее пришествие распространилась в горах Антиливана и Ливана, где и сложилась община Д. В начале XVIII в. часть Д. переселилась в Западную Сирию.

Для социальной организации Д. характерны замкнутость, строгая эндогамия с тенденцией к ортокузенным бракам, единобрачие. Традиционные родословия разделяют Д. на потомков 'Аднана и Кахтана. Разработку доктрины Д., основанной на исма'илизме, начал Хамза б. 'Али (ум. после 1042 г.) и в основном завершил Джамал ад-дин 'Абдаллах ат-Танухи (1417—1479). Д. верят, что суннитский и шиитский ислам лишь подготовил почву для таухида; в земных событиях и исторических личностях отражаются «высшие космические принципы»; души умерших Д. переселяются в тела рождающихся (танасух), а так как число душ постоянно, прием новых членов в общину невозможен. Существует несколько степеней посвящения: основная масса Д., включая часть светской знати, относится к джуххал («неведающие»), духовное руководство — к

'уккал («вразумленные»), высшие из них — к ад-жавид («совершенные»), глава которых — шайх ал-'акл. Посвящаются лица обоего пола. Догматическая литература и уединенные культовые сооружения (халва — «уединение», «келья») доступны лишь посвященным. Непосвященные допускаются в специальные места собрания (маджлис), где по четвергам после захода солнца совершаются молебны. На Д. не распространяются мусульманские пищевые запреты.

Большинство Д. — земледельцы (меньше заняты в торговле и ремеслах). Проживают в Ливане (р-ны Шуф, Метн, Алей и др.), в Сирии (Джебель-Друз, Хауран, Дамаск, Северная Сирия), Израиле (Верхняя и Западная Галилея, р-н горы Кармель), небольшое число друзов есть в Иордании (Амман, Зарка).

В средние века и в новое время светская знать Д. контролировала многие районы Горного Ливана. Наиболее влиятельный правитель Д. — эмир Фахр ад-дин II Ма'н, правил в 1590—1633 гг. В 40—60-х годах XIX в. социальные противоречия между дружеской знатью и крестьянами-маронитами переросли в ожесточенные вооруженные столкновения. Д. участвовали в движениях против османских властей, против французского мандата над Сирией и Ливаном (1920—1943). В настоящее время в рядах ливанских национально-патриотических сил (особенно в составе Прогрессивно-социалистической партии) Д. активно выступают за социальное переустройство Ливана.

Лит-ра: С. Н. Макарем. *Адва* 'ала маслак ат-таухид (ад-друзийа). Бейрут, 1966; A. Silvestre de Sacy. *Exposé de la religion des druzes*. 1—2. P., 1838; N. Bouron. *Les Druzes: Histoire du Liban et de la Montagne Haouranaise*. P., 1930; Sami Nasib Makarem. *The Druze Faith*. N.Y., 1974; M. H. S. Hodgson, M. T. Gökbilgin. *Les Druzes*.—EI, NE, 2, 646—653. М. Р.

3

ЗАВАДЖ («бракосочетание»); синонимы джаваз, никах, 'урс) — равноправный брак. Порядок 3. в исламе сложился на основе доисламского семейно-правового комплекса и разработан в подробностях в первые века ислама. Брак в исламе считается богоугодным делом и как таковой дозволен каждому, даже неполноправному и недееспособному, за которых эти решают хозяева, опекуны и посредники. Возможен брак мусульманина с христианкой или иудейкой, но мусульманка может выйти замуж только за мусульманина. Ограничений для брака очень мало, однако рекомендуется, чтобы брачующиеся соответствовали друг другу по возрасту и общественному положению. При первом браке согласия невесты не требуется, достаточно согласия отца или опекуна, а вдова или разведенная дает согласие сама через доверенного. Кровное родство между брачующимися не должно быть ближе третьей степени по боковым линиям. Браки с родственниками по прямым линиям запрещены вообще. Молочное родство не должно быть ближе второй степени. Свойство приравнивается к родству, пока оно сохраняется. Запрещен брак со своим рабом или рабыней, хотя сожителство господина с рабыней допускается. С чужими рабами брак разрешен, так же как и брак между рабами, но только с разрешения хозяев.

Первый этап 3.—сговор, сватовство (хитба), когда жених сам или через доверенного делает

предложение отцу, опекуну или доверенному невесты. Тогда же договариваются об имуществе, выделяемом мужем жене (махр), и других условиях, которые входят в брачный договор (сига). Второй и третий этапы — передача невесты в дом жениха (зифаф) и свадебное торжество ('урс, валима). Они могут меняться местами, так как если невеста еще ребенок, то ее передача откладывается до достижения ею 13—15 лет. Во время валимы оглашается сига и выплачивается махр или его часть (садак). На всех этих этапах 3. может быть приостановлен без каких-либо последствий, кроме прямых издержек и компенсации невесте (мут'а). Последний этап — фактическое вступление в брачные отношения (никах), после которого 3. считается свершившимся. Обязательными условиями 3. считаются уплата махра, содержание жены и обращение с ней соответственно общественному положению ее семьи, исполнение супружеских обязанностей и содержание детей. Жен, состоящих в равноправном браке, т. е. таких, которым выплачивается махр, может быть не более четырех. Поэтому мужчина, уже имеющий четырех жен и намеревающийся вступить в еще один брак, должен развестись с одной из прежних. Женщина в браке полностью сохраняет дееспособность, муж не имеет никаких прав на ее имущество и может вести ее дела только как доверенный.

Обрядность 3. зависит от достатка и обще-

ЗАВЬИЯ

ственного положения семей брачавшихся и от местных обычаев. В настоящее время в большинстве мусульманских стран брак должен регистрироваться брачным нотариусом (ма'зуном). Во многих странах ислама принимаются меры к ограничению полигамных браков, вплоть до полного их запрещения, хотя общий процент таких браков никогда не был высок.

Лит-ра: *аш-Шайбани*. Ал-Джами' ас-сариф, 32—38; *Садр аш-шари'а*. Мухтасар, 60—69; *Linant de Bellefondes*. Traité, 2; *Stern*. Marriage, 75—92; *Abu Zahra*. Family Law, 132—149; *J. Schacht*. Nikah.—EI, 3, 912—914; *W. Heffening*. 'Urs.—Там же, 4, 1124—1133.

А. Б.

ЗАВЬИЯ (мн. ч. завайя; «угол») — келья, обитель суфия или марабута. Значение этого термина на протяжении столетий менялось. Первоначально З.—помещение в мечети или при ней, где шло преподавание чтения, письма и коранических наук.

В дальнейшем так стали называть жилище суфийского шайха, в котором он выступал с проповедями и обучал муридов. Наибольшее распространение термин З. получил в Северной Африке и Андалусии, где суфийские обитатели сыграли большую роль в пропаганде и популяризации суфизма. Мурид, получивший в З. подготовку под руководством суфийского авторитета, как правило, возвращался на родину и основывал там собственную З.

В XII—XIV вв., с появлением и развитием суфийских братств (турук), функции обителей значительно расширились. Они стали организационной и экономической основой братств, через них осуществлялась пропаганда суфийских учений и ислама. Отныне З. называли комплекс строений, состоявший из: а) мавзолея местного святого — эпонима З., над которым обычно сооружался купол (кубба); б) небольшой мечети; в) жилых помещений шайха З. и его семьи; г) комнат, предназначенных для чтения Корана и обучения муридов; д) келий муридов; е) странноприимного дома, где путники и странствующие дарвиши могли получить бесплатный приют и пищу. Рядом с З. обычно располагалось небольшое кладбище, где хоронили ее обитателей либо «мирян» (согласно их завещанию).

Суфийские обители существовали за счет пожертвований верующих и путников и за счет доходов с записанного на них вакфного имущества. В тех местах, где З. выполняла главным образом функции постоялого двора (назвала), ее могли субсидировать власти. Однако, как отмечали средневековые авторы, и такие обители в конечном счете оказывались под влиянием суфиев, т. к. последние составляли большинство странников. Суфии охотно останавливались в отдаленных обителях, потому что там они могли беспрепятственно предаваться своим коллективным радениям (зикр, сама'), которые сурово порицались городскими факихами. З. суфиев или марабутов часто посещали «миряне» с подношениями в надежде приобрести «божественной благодати» (барака), которая, как считалось, исходит от могилы суфийского «святого» или шарифа. Некоторые из них подолгу оставались в З. и становились «послушниками» (талаба). Стратегия новых З. было основным способом «миссионерской» деятельности братств. Могущественные братства имели одновременно до ста обителей, разбросанных на значительной террито-

рии. Глава братства, располагавшийся в центральной З., назначал шайхов, или мукаддамов, местных З., которые обязаны были беспрекословно повиноваться ему. Кочевое племя, на территории которого находилась З. какого-либо братства, помогало ее обитателям в обработке земли и сборе урожая. Излишки продуктов и прочие доходы отправлялись в центральную З. В XIX в. суфийские обители стали центрами борьбы с европейскими колонизаторами. Они превратились в небольшие крепости, способные сдерживать натиск неприятеля (см. *ас-санусий*).

В целом З. одновременно выполняла функции религиозной школы, модельной и странноприимного дома, а в случае необходимости — и крепости. Сходство З. с христианским монастырем отмечали многие мусульманские авторы, в частности Ибн ал-Джаузи (XII в.) и Ибн Баттута (XIV в.). Жизнь и нравы суфийских обителей были объектом критики со стороны суннитских факихов, которые видели в них «недопустимое новшество» (бид'а), колыбель порока и вседозволенности, подражание христианам и т. п. Это было вызвано тем, что институт З. успешно служил проводником влияния суфизма в массы. Противники суфизма признавали, что суфийские обители составляли конкуренцию мечетям. В отдельные моменты в истории Магриба, когда центральная власть ослабевала, шайхи З. становились полновластными хозяевами больших областей.

Положительную роль З. в распространении грамотности, их миротворческую миссию в конфликтах между кочевыми племенами отмечали многие европейские исследователи и путешественники.

Большое число североафриканских З. было разрушено французскими и итальянскими колонизаторами. В наши дни их влияние в мусульманском мире относительно невелико. См. *рибат*, *ханака*.

Лит-ра: *Ибн ал-Джаузи*. Талбис, 175—176; *Шмидт*. 'Абд-ал-Ваххаб, указ.; *Dogu*. Supplément, 1, 615—616; *Rinn*. Marabouts; *G. Margais*. Les monuments arabes de Tlemcen. P., 1903; *on jec*. Notes sur les ribats en Berbérie.—Mélanges R. Basset. P., 1925, 396—430; *Bel*. Religion, 351—356, 364—373; *Nvyia*. Ibn 'Abbad, Index.

А. Ки.

ЗАЙД б. 'АЛИ — брат 5-го шиитского имама Мухаммада ал-Бакира (ум. в 732 г.), эпоним одного из основных ответвлений шиитского ислама — зайдитов (аз-зайдийя). Претендуя на имамат как потомок «семьи Пророка», З. б. 'А. в 739 г. возглавил антиомейядское восстание в Куфе. Шииты, недовольные пассивностью Мухаммада ал-Бакира, объединились вокруг энергичного Зайда, признав его имамом. Однако через десять месяцев восстание было подавлено, сам З. б. 'А. погиб в сражении 6 января 740 г. Тело его было распято на кресте в Куфе, а отрубленная голова отослана в Дамаск халифу Хишаму. После гибели З. б. 'А. его приверженцы выделялись в особую религиозно-политическую группировку, стремившуюся к созданию теократического государства во главе с имамом из рода 'Али.

Свои претензии на имамат З. б. 'А. обосновал положением, что после ал-Хасана и ал-Хусайна имамом может быть любой потомок 'Али и Фатимы, дочери Пророка. Решающим условием признания права на имамат он считал выступление претендента с оружием в руках. В этом отношении З. б. 'А. был ближе к хариджитам, чем к шиитам, имамы которых, в частности Джа'фар ас-Садик, предостерегали от вооруженных выступлений.