

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

течение 3—5 лет, а скот подбирается по соглашению. Разработана сложная шкала выплаты за различные повреждения в долях Д. Например, открытый перелом —  $\frac{1}{10}$  Д., повреждение глаза с потерей зрения —  $\frac{1}{2}$  Д., выбитый зуб —  $\frac{1}{20}$  Д. и т. д. Неогороженные повреждения оцениваются приблизительно к оговоренным. Размер и форма Д. определяются судом, однако возможно достижение частного соглашения. Д. уменьшается вдвое, если пострадала женщина или если виновна женщина. Если пострадал раб, то выплачивается не Д., а компенсация хозяину, и она не может быть больше Д. за свободного. Если же виновен раб, то Д. выплачивает его хозяин, который может продать этого раба, чтобы погасить часть Д. Неуплата Д. наказывается как нарушение важного обязательства, а преступник, пока Д. не выплачена или пока не достигнута договоренность о порядке ее выплаты, считается находящимся в состоянии ритуальной нечистоты (джанаба) и не допускается ни к каким обрядам. Когда же такая договоренность достигнута, виновный обязан принести искупление (каффара) и пройти очищение (тахара), после чего он уже не считается преступником и рассматривается только как должник.

Д. остается бытующей нормой везде, где фикс сохраняет силу, и особенно там, где сохранились архаичные общественные структуры. При этом формы выплаты Д. видоизменяются, приспосабливаясь к местным условиям, представлениям и стоимостным эквивалентам.

Лит-ра: *Абу Исхуб*. Ал-Харадж, 183—195; *Wensinck*. Handbook, 38—39; *Schacht*. Introduction, 185—186; *Heyd*. Studies, 137—139; *E. Tyan*. Diya.—EI, NE, 2, 340—343.

А. Б.

**ДІН**—религия. Происхождение термина Д. и его многоаспектность в рамках широкого понятия «религия» связаны как с существованием в языке жителей предисламской Аравии нескольких значений слова Д. («обычай», «воздаяние», «власть-подчинение»), так и с влиянием значений близких к нему по звучанию религиозных терминов в языках соседних народов.

В Коране термин Д. употребляется свыше 100 раз в разных значениях. Он может обозначать «суд», «воздаяние» (например, в выражении йаум ад-Д.—«день Суда», К. 1:4/3), «религию», «веру» отдельного человека (например, К. 39:2) и религию как систему ритуальной практики, являющуюся основой жизни религиозной общины (например, К. 6:161/162; 3:73/66, ср. милла). Термин Д. прилагается как к исламу (например, К. 3:19/17), так и к язычеству (К. 109:6), иудаизму или христианству (например, К. 3:73/66). Однако основное кораническое значение термина Д. связано с важнейшей для Корана идеей обязательности подчинения Аллаху и его беспредельной власти. С помощью ряда понятий, среди которых Д.=«власть-подчинение» (ср. ислам) было одним из основных, в Коране находил свое отражение переход от формального равноправия, характерного для родовых отношений, к отношениям зависимости, характерным для общества классового.

Многоаспектность коранического понятия Д. породила множество его толкований в средневековой мусульманской теологии. По сравнению с Кораном эти толкования отражали уже иной уровень религиозного сознания и новые пробле-

мы, вставшие перед обществом. Термин Д. воспринимался обычно как совокупность трех составляющих. Набор и понимание их менялись в зависимости от позиции школы или направления, к которому принадлежал автор, привычной для него терминологии и контекста.

Широкое распространение получило определение Д., содержащееся в хадисе, приводимом ал-Бухари, согласно которому ад-Д. есть совокупность веры (ал-иман), исполнения религиозных предписаний (ал-ислам) и совершенствования в искренности веры (ал-ихсан). Сохраняя троячность в толковании понятия ад-Д., ханафиты, например, подчеркивали значение веры, аш'аритские авторы—важность соблюдения религиозных предписаний, ханбалиты, а позднее Ибн Таймийа—значение «подлинной традиции»—Корана и сунны. Ханбалиты иногда отмечали просто, что ад-Д. есть ат-таклид («традиция», «предание»). В то же время некоторые из них подчеркивали значение «намерения» (ни́я) человека, совершающего тот или иной поступок для оценки его Д. Это сближало ханбалитов с суфийскими авторитетами, выделявшими психологические аспекты веры.

Последние усматривали в ад-Д. три последовательные стадии: аш-шари'а (ал-иман), ат-тарика (ал-ислам), ал-хакика (ал-ихлас), где аш-шари'а—точное следование заветам Корана и сунны, ат-тарика—аскеза, т. е. духовное самосовершенствование и самонаблюдение, ал-хакика—достижение истинного знания о боге или даже соединение с ним.

Понятие ад-Д. раскрывалось как уточнением его места в ряду близких понятий, так и через противопоставления. Согласно 'Али б. Мухаммаду ал-Джурджани (1339—1413), сопоставлявшему понятие ад-Д., ал-милла и ал-мазхаб, ад-Д.—это закон, которому следует подчиняться, ал-милла—закон, объединяющий людей, ал-мазхаб—закон, которому стремятся следовать. Причем ад-Д. соотносится с Аллахом, ал-милла—с посланником, а ал-мазхаб—с муджтахидом, основателем мазхаба.

В более широком смысле ад-Д. как «область духовного» противопоставлялась понятию ад-дунья—«область материального». Это, однако, не означало утверждения оторванности одного от другого. Диалектика этих понятий, степень их связи и противопоставления, область действия каждого из них составляли и составляют ныне важный элемент религиозной и социальной полемики (см. ал-Кур'ан). Трактовка соотношения этих понятий во многом определяет позицию богослова и представляемого им направления в важнейших социальных вопросах, и прежде всего в вопросе о месте религии в жизни общества. Так, египетский богослов Р. Рида (1865—1935) утверждал, что социальная сфера принадлежит к ад-Д., хотя и исключал из социальной сферы множество ее составляющих. Для «Братев-мусульман» ал-ислам включает в себя ад-Д. и ад-даула («государство», «сфера политики»). Ал-ислам здесь значительно шире понятия ад-Д. Сторонники секуляризации, наоборот, считают ад-Д. идентичным понятию ал-ислам.

В именах собственных (например, Салах ад-д., Фахр ад-д.), а также в богословской литературе слово ад-Д. часто употребляется как синоним термина ал-ислам.

Лит-ра: *Wensinck*. Concordance, 2, 162; *ат-Табари*. Тафсир, 1, 50—51; *Ибн Батма*. Ал-Ибана, Index; *ал-Джурджани*. Ат-Та'рифат, 111; *Jeffery*. Vocabulary, 131—133; *W. C. Smith*. The

Е. Р.

**ад-ДУРУЗЬИЯ** — друзья, члены этноконфессиональной мусульманской общины, выделившейся в начале X в. из среды «крайних» шиитов. Эпоним Д.—Мухаммад (Наштакин) ад-Дарази (ум. ок. 1019 г.), которого сами Д. считают «отступником», предпочитая именоваться ал-муваххидун («исповедующие единобожие»). Учение Д. возникло в Египте при фатимидском халифе ал-Хакиме (правил в 996—1021 гг.), который объявил себя конечным воплощением божества. После исчезновения ал-Хакима вера в его грядущее пришествие распространилась в горах Антиливана и Ливана, где и сложилась община Д. В начале XVIII в. часть Д. переселилась в Западную Сирию.

Для социальной организации Д. характерны замкнутость, строгая эндогамия с тенденцией к ортокузенным бракам, единобрачие. Традиционные родословия разделяют Д. на потомков 'Аднана и Кахтана. Разработку доктрины Д., основанной на исма'илизме, начал Хамза б. 'Али (ум. после 1042 г.) и в основном завершил Джамал ад-дин 'Абдаллах ат-Танухи (1417—1479). Д. верят, что суннитский и шиитский ислам лишь подготовил почву для таухида; в земных событиях и исторических личностях отражаются «высшие космические принципы»; души умерших Д. переселяются в тела рождающихся (танасух), а так как число душ постоянно, прием новых членов в общину невозможен. Существует несколько степеней посвящения: основная масса Д., включая часть светской знати, относится к джуххал («неведающие»), духовное руководство — к

'уккал («вразумленные»), высшие из них — к ад-жавид («совершенные»), глава которых — шайх ал-'акл. Посвящаются лица обоего пола. Догматическая литература и уединенные культовые сооружения (халва — «уединение», «келья») доступны лишь посвященным. Непосвященные допускаются в специальные места собрания (маджлис), где по четвергам после захода солнца совершаются молебны. На Д. не распространяются мусульманские пищевые запреты.

Большинство Д. — земледельцы (меньше заняты в торговле и ремеслах). Проживают в Ливане (р-ны Шуф, Метн, Алей и др.), в Сирии (Джебель-Друз, Хауран, Дамаск, Северная Сирия), Израиле (Верхняя и Западная Галилея, р-н горы Кармель), небольшое число друзов есть в Иордании (Амман, Зарка).

В средние века и в новое время светская знать Д. контролировала многие районы Горного Ливана. Наиболее влиятельный правитель Д. — эмир Фахр ад-дин II Ма'н, правил в 1590—1633 гг. В 40—60-х годах XIX в. социальные противоречия между дружеской знатью и крестьянами-маронитами переросли в ожесточенные вооруженные столкновения. Д. участвовали в движениях против османских властей, против французского мандата над Сирией и Ливаном (1920—1943). В настоящее время в рядах ливанских национально-патриотических сил (особенно в составе Прогрессивно-социалистической партии) Д. активно выступают за социальное переустройство Ливана. Лит-ра: С. Н. Макарем. *Адва* 'ала маслак ат-таухид (ад-друзийа). Бейрут, 1966; A. Silvestre de Sacy. *Exposé de la religion des druzes*. 1—2. P., 1838; N. Bouron. *Les Druzes: Histoire du Liban et de la Montagne Haouranaise*. P., 1930; Sami Nasib Makarem. *The Druze Faith*. N.Y., 1974; M. H. S. Hodgson, M. T. Gökbilgin. *Les Druzes*.—EI, NE, 2, 646—653. М. Р.

### 3

**ЗАВАДЖ** («бракосочетание»); синонимы джаваз, никах, 'урс) — равноправный брак. Порядок 3. в исламе сложился на основе доисламского семейно-правового комплекса и разработан в подробностях в первые века ислама. Брак в исламе считается богоугодным делом и как таковой дозволен каждому, даже неполноправному и недееспособному, за которых эти решают хозяева, опекуны и посредники. Возможен брак мусульманина с христианкой или иудейкой, но мусульманка может выйти замуж только за мусульманина. Ограничений для брака очень мало, однако рекомендуется, чтобы брачующиеся соответствовали друг другу по возрасту и общественному положению. При первом браке согласия невесты не требуется, достаточно согласия отца или опекуна, а вдова или разведенная дает согласие сама через доверенного. Кровное родство между брачующимися не должно быть ближе третьей степени по боковым линиям. Браки с родственниками по прямым линиям запрещены вообще. Молочное родство не должно быть ближе второй степени. Свойство приравнивается к родству, пока оно сохраняется. Запрещен брак со своим рабом или рабыней, хотя сожителство господина с рабыней допускается. С чужими рабами брак разрешен, так же как и брак между рабами, но только с разрешения хозяев.

Первый этап 3.—сговор, сватовство (хитба), когда жених сам или через доверенного делает

предложение отцу, опекуну или доверенному невесты. Тогда же договариваются об имуществе, выделяемом мужем жене (махр), и других условиях, которые входят в брачный договор (сига). Второй и третий этапы — передача невесты в дом жениха (зифаф) и свадебное торжество ('урс, валима). Они могут меняться местами, так как если невеста еще ребенок, то ее передача откладывается до достижения ею 13—15 лет. Во время валимы оглашается сига и выплачивается махр или его часть (садак). На всех этих этапах 3. может быть приостановлен без каких-либо последствий, кроме прямых издержек и компенсации невесте (мут'а). Последний этап — фактическое вступление в брачные отношения (никах), после которого 3. считается свершившимся. Обязательными условиями 3. считаются уплата махра, содержание жены и обращение с ней соответственно общественному положению ее семьи, исполнение супружеских обязанностей и содержание детей. Жен, состоящих в равноправном браке, т. е. таких, которым выплачивается махр, может быть не более четырех. Поэтому мужчина, уже имеющий четырех жен и намеревающийся вступить в еще один брак, должен развестись с одной из прежних. Женщина в браке полностью сохраняет дееспособность, муж не имеет никаких прав на ее имущество и может вести ее дела только как доверенный.

Обрядность 3. зависит от достатка и обще-