

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ,
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ДАЛАЛ

на огромном осле, за ним последуют все неверующие и лицемеры (мунафикун), он сумеет подчинить своей тираннической власти весь мир, кроме Мекки и Медины. Царствование его будет длиться 40 дней (или лет), а затем его победят и убьют спустившийся с небес 'Иса и ал-Махди.

Мусульманское представление об ад-Д., без сомнения, восходит к раннехристианскому образу. Употребление в предисламской Аравии термина *даджжал* в его первоначальном смысле для обозначения таких понятий, как «лжепророк» или «лжевидец», привело к тому, что во времена Мухаммада так называли иудея-прорицателя из Медины Ибн Сайяда, а позднее — легендарного древнеаравийского прорицателя Шикку. Затем под влиянием более тесного знакомства с христианской эсхатологией и народными христианскими легендами о конце света образ ад-Д. занял одно из главных мест в мусульманских сказаниях и представлениях о событиях, которые будут предшествовать Судному дню.

Лит-ра: *ал-Бухари*. Ас-Сахих, 4, 381—383; *ал-Идхи*. Машарик, 130—132; *Wensinck*. Handbook, 50—51; *D. J. Halperin*. The Ibn Sayyad tradition and the legend of Dajjal.—JAOS. 1976, 96/2, 219; *Gaudefroy-Demombynes*. Mahomet, 410; *B. Carra de Vaux*. Al-Dadjjal.—EI, 1, 924; *A. Abel*. Al-Dadjjal.—EI, NE, 2, 76—77.

М. П.

ДАЛАЛ (или *далала*, мн. ч. *далалат*) — ложный путь, заблуждение. В этом значении Д. ок. 40 раз употреблено в Коране (см. 6:56; 28:85 и др.) как противопоставление «истине» (ал-хакк), «правильному», «прямому пути» или «руководительству» (ал-худа, ал-хидайа) (см. 10:32/33; 16:36/38 и др.). В хадисах со слов Мухаммада подчеркивалось, что община мусульман всегда будет в состоянии определить «заблуждение» (*далала*) и противостоять ему. В средневековой полемической и доксографической литературе термин Д. получил широкое распространение. Однако отсутствие в исламе общепризнанных критериев в определении понятий «истинная вера» и «заблуждение» обусловило весьма произвольное употребление этого термина. Действия или суждения одной из полемизирующих сторон часто квалифицировались другой стороной как Д., что вело к взаимному обвинению в «заблуждении».

Лит-ра: *Wensinck*. Concordance, 3, 515—518.

С. П.

ДАР ал-ИСЛАМ («территория ислама») — собирательное обозначение всей совокупности мусульманских стран, находящихся под властью мусульманских правителей, жизнь в которых полностью регулируется шариа́том, в противоположность дар ал-харб.

О. Б.

ДАР ас-СУЛУХ («территория мирного договора») — собирательное обозначение областей, заключивших при завоевании договор (сулх) с мусульманами, определявший размер дани и правовое положение жителей-немусульман; за пределами условий договора продолжали действовать прежние порядки. Жители Д. ас-С. (ахл ас-сулх) рассматривались как ахл аз-зимма, но купцы из Д. ас-С. платили вдвое большую торговую пошлину, чем зимини дар ал-ислам. Однако эти положения имели чисто умозрительный характер, т. к. в момент, когда действие договоров было реальным, правовая теория еще не была достаточно разработана, а к концу VIII в., когда эти положения были сформулированы, большинство областей, заключивших договоры, вошло непосред-

ственно в состав Халифата (хотя бы и при сохранении местных династий). С распадением Халифата все области, которыми правили государи-мусульмане, рассматривались как дар ал-ислам вне зависимости от состава населения и характера отношений с соседними чисто мусульманскими государствами, а договоры с немусульманскими государствами носили характер обычных межгосударственных соглашений.

О. Б.

ДАР ал-ФАНА' — тленный, переходящий, земной мир. Термин Д. ал-Ф. использовался суфийскими авторами как противопоставление дар ал-бака' — миру вечному, потустороннему (часто понимаемому в обиходе как будущая, вечная жизнь; в технической лексике суфиев дар ал-бака' — это такое состояние суфия, когда он, растворившись в боге — фана', — получал толлку божественной мудрости и благодати перед возвращением в обычное состояние). В указанном значении термин Д. ал-Ф. широко использовался в мистической поэзии (главным образом в персидской): в произведениях Сана'и (ум. в 1131 г.), 'Аттара (ум. в 1220 г.), Джалал ад-дина Руми (ум. в 1273 г.). Оттуда термин перекочевал с тем же значением в лирическую светскую поэзию.

О. А.

ДАР ал-ХАРБ («территория войны») — немусульманские страны за пределами дар ас-сулх, которые рассматривались мусульманскими правоведами как находящиеся в состоянии войны с мусульманами, а отсутствие военных действий считалось перемирием.

О. Б.

ДАРВИШ (перс.-тур. *дервиш*; «нищий», «бедняк»; араб. синоним *факир*) — общий термин для обозначения члена мистического братства (*тарика*), синоним термина суфий. Как термин, равнозначный арабскому *факир*, Д. (встречается у ал-Мустамли и ал-Худжвири) стал употребительным в персоязычной среде, видимо, с середины (но не позднее) XI в. В этот период широко распространялась практика создания временных неформальных кружков суфиев во главе с учителем.

В Иране, Средней Азии и Турции слово Д. употреблялось также в более узком смысле — нищенствующий бродячий аскет-мистик, не имеющий личного имущества (до начала XVI в. — синоним термина *каландар*). Исходное значение термина Д. — «нищий» — подчеркивает тот особый смысл, который придавался в суфизме учению о добровольной бедности и довольстве малым.

Вне зависимости от учения, практики, ритуала и одежды братства, к которому принадлежали Д., они разделялись на две большие группы: бродячие, постоянно странствующие (включая членов братства *каландарийа*) и постоянно живущие в обители под руководством «святого старца» (*шайх*, *пир*). К последним примыкали ассоциированные члены (ремесленники, торговцы, чиновники разных рангов и т. п.), которые жили дома и занимались своими делами. Однако им вменялось в обязанность ежедневно отправлять особые молитвы братства и присутствовать на общем зикре в обители в твердо установленные дни недели или месяца, а также на религиозных празднествах.

Лит-ра: *Бурхан-и кати'*, 2, 846; *Ch. Bartolomae*. Aliranisches Wörterbuch. Strassburg, 1904, 777; *Brown*. Darvishes, Index; *D. B. Macdonald*. Darwish.—EI*, 2, 164—165.

О. А.

ДА'УД (или *Давуд*) — коранический персонаж, пророк и царь, идентичен библейскому Давиду. В Коране упоминается один или вместе с сыном Сулайманом как праведник, находившийся под особым покровительством Аллаха, который сде-

дал его своим наместником (халифа), даровал ему власть, мудрость, знание, красноречие. Аллах ниспослал Д. забур («псалмы») и подчинил ему горы и птиц, которые вместе с ним славили Аллаха. Д. был первым, кто стал обрабатывать металлы («Мы смягчили ему железо»), Аллах научил его делать кольчуги.

Д. убил Джалута (Голиафа), врага израильтян, с которым не мог справиться Талут (Саул), и Аллах даровал ему царство и поручил ему судить людей. Коран сообщает о том, как Д. рассудил двух человек, вместе с Сулайманом принимал решение по поводу потравленного скотом поля, сурово наказывал тех, кто уклонялся от веры в Аллаха (2:251/252; 4:163/161; 5:78/82; 21:78—80; 27:15—16; 34:10; 38:17/16—30/29).

В послекоранических преданиях и комментариях подробно рассказывается о борьбе Д. с Джалутом, о его женитьбе на дочери Талута, о зависти Талута и его попытках убить Д., о бегстве Д. и его спасении в пещере. Объясняется, какой проступок имеется в виду в Коране (38:22/21—25/24): Д. отнял жену у своего военачальника Ури. Коранические замечания о наказании неверных (5:78/82) соединяются в историю о том, как жители Айлы были превращены в обезьяны за то, что не соблюдали субботу — ловили по субботним дням рыбу. По поводу совместного суда Д. и Сулаймана рассказывается, что Д. присудил хозяину потравленного поля погубивший его посевы скот, а Сулайман предложил передать ему скот на то время, пока посевы взойдут вновь, чтобы он получил приплод и шерсть.

Д. — левец, неустанно славящий Аллаха, — популярная фигура у мусульманских мистиков. В народных верованиях Д. считается покровителем ремесленников, работающих с металлом. Д. — самый почитаемый из пророков у секты даудитов в Иракском Курдистане. Мусульмане почитают могилу Д. в Бейт-Лахм.

Как создатель кольчуги Д. был известен в доисламской Аравии, в этом качестве его упоминают джахилийские поэты. Известны были, видимо, и псалмы. Коранические упоминания о горах и птицах обычно считают отзвуком содержащегося в псалмах обращения к горам и птицам с призывом восславить бога. Некоторые элементы коранических представлений о Д. (например, о его мудрости и его деятельности судьи), возможно, появились в Коране как стилистическая параллель известным качествам Сулаймана, с которым Д. часто упоминается в паре. Эпизоды судебных решений Д. восходят к истории о Давиде и Соломоне, но прямые прототипы указать невозможно, их, видимо, и не было. В целом же Коран поместил элементы разных представлений и легенд в характерный для него контекст образа, доказывающего, что все славные фигуры прошлого обязаны Аллаху своим могуществом и признавали это. Коранический образ Д. был, видимо, частью полемики с йасрибскими иудеями. Комментаторы широко использовали собственно иудейский материал и приблизили коранического Д. к его библейским истокам.

Лит-ра: *ат-Табари*. Та'рих, 1, 554—556, 559—572; *он же*. Тафсир, 17, 37—41, 23, 86—98; *ас-Са'аби*. Кисас, 152—164; *ал-Кисси* и. Кисас, 250—278; *ал-Байдауи*. Тафсир, 1, 129—130, 2, 184—186; *Норвиг*. Untersuchungen, 109—111; *Speyer*. Erzählungen, 372—383; *Beltz*. Sehnsucht, 168—170; *Gaudelroy-Demombynes*. Mahomet, 370—372; *B. Carra de Vaux*. Da'ud.—EI, 1, 967; *R. Paret*. Dawud.—EI, NE, 2, 182.

М. П.

ДАХР — век как 1) время, которое жители Аравии

в эпоху джахилии отождествляли с роком, судьбой; 2) срок существования мира от его начала до конца (с определенным артиклем — ад-Д. — с данного времени до «конца света»); 3) временная длительность, бесконечная в прошлом и будущем (тожд. перс. зарван, зурван). Представление о Д. в первом значении сохранялось у арабов, в частности в их поэзии, и некоторое время после принятия ими ислама наряду с монотеистическими представлениями о боге, определяющем судьбы людей.

Впоследствии, исходя из хадиса, в котором Д. отождествляется с Аллахом, это слово стали рассматривать как одно из его «прекрасных имен» (ал-асма' ал-хусна). В фалсафа (у Ибн Сины и его последователей) Д. в третьем значении — временная категория, опосредствующая категории времени (заман) и вневременной вечности (сармад). См. *ад-дахрийа*.

Лит-ра: П. А. Грязневич. Развитие исторического сознания арабов (VI—VIII вв.). — Очерки истории арабской культуры V—XV вв. М., 1982; *Дж. 'Али*. Та'рих ал-'араб кабла-л-ислам. Багдад, 1956, 408—415.

Т. И., А. С.

ад-ДАХРІЙА (или ад-дахрийун) — дахриты, термин (производный от слова дахр), который мусульманские авторы употребляли в отношении тех, чьи взгляды противоречили представлению о сотворении мира во времени, — иранских зарванистов, античных физиологов (таби'ийун), мыслителей, отрицавших существование бога-творца, загробную жизнь, воскресение и воздаяние в потустороннем мире, а также религиозных скептиков, упоминаемых в Коране (45:24/23): «И сказали они: „Она (жизнь) — не что иное, как только наша ближняя жизнь. Мы умираем, и мы живем, и уничтожает нас только судьба (дахр)“». В XIX в. термин ад-Д. стал использоваться как синоним термина «материалисты» (маддийун) и обозначал тогда мусульманских мыслителей, проявлявших интерес к вульгарно-материалистическим, дарвинистским и другим естественнонаучным концепциям Запада («натуралисты» — найтшурийа, найтшурийун, от англ. nature).

Лит-ра: *Абу-л-Бака'*. Ал-Куллият, 2. Дамаск, 1982, 330—332; *R. C. Zaehner*. Zurvan, a Zoroastrian Dilemma. Oxf., 1955; *Ringgren*. Studies; *I. Goldziher*, [A.-M. Goichon]. Dahriyya.—EI, NE, 2, 95—97.

Т. И., А. С.

ал-ДЖАБР («принуждение») — термин мусульманской догматики, использовался для характеристики природы происходящих в мире действий, включая человеческие, как детерминированных богом, который выступает в качестве единственного подлинного действителя (см. *ал-джабрийа*). В суфизме термин ал-Дж. — синоним термина джабарут.

Т. И., А. С.

ал-ДЖАБРІЙА (ал-джабарийа, ал-муджбира) — джабриты (или джабариты), термин (производный от слова джабр), служивший для обозначения мыслителей, которые — в противоположность кадаритам — признавали бога единственным подлинным действителем (фа'ил хакики, фа'ил бил-хакика) и соответственно считали, что человек принуждаем (маджбур) к своим действиям, а не осуществляет их свободно. К «истинным» Дж. относились джахмиты, «умеренными» Дж. считались последователи ал-Хусайна ан-Наджжара, Дирара б. 'Амра и ал-Аш'ари, придерживавшиеся различных вариантов концепции касб.