

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ранняя полная фискальная перепись 1553 г. зафиксировала 1980 мусульманских семей, 413 христианских и 324 еврейских; с одиночками и необлагаемым населением это дает ок. 15 тыс. жителей, примерно ту же картину дают переписи третьей четверти XIX в.

В XIX в. вопрос о защите христианских святынь И. не раз использовался европейскими державами для вмешательства в дела Османской империи. Во второй половине XIX в. в И. появляется ряд европейских религиозно-миссионерских центров (в т. ч. Императорского Православного палестинского общества), размещавшихся к западу от старого города; в конце века здесь же возникла колония евреев-иммигрантов.

В 1920—1947 гг. И. был административным центром Палестины, управлявшейся Великобританией по мандату Лиги Наций. В 1947 г. в связи с образованием государства Израиль И. был выделен в особую зону под управлением ООН, но в результате израильско-арабской войны 1948—1949 гг. западная часть была захвачена Израилем, а восточная (старый город и районы к северу и югу от него) отошла к Иордании. В 1967 г. восточная половина вместе со всей арабской частью Палестины оккупирована Израилем, проводящим политику постепенного вытеснения арабов.

Лит-ра: Fada'il al-Bayt al-Muqaddas d'Abu Bakr al-Wasiti. Ed. J. Hassan. Jerusalem, 1979; *Медников*. Палестина. I, 502—613, 2/1, 267—270, 2/2, 734—749, 792—804; *Рашид ал-Имам*. Мадина ал-Кудс фи 'аср ал-васит. Тунис, 1976; К. А. С. Creswell. A short account of early muslim architecture. Penguin books, 1958, 17—40; S. D. Goitein, O. Grabar. Al-Kuds.—EI, NE, 4, 321—345.

О. Б.

БАЙТ ал-МАЛ («дом имущества») — 1) казна, общественные финансы; 2) помещение для хранения денег и других ценностей.

Возникновение финансового ведомства, центрального и провинциальных управлений и хранилищ относится к 638—640 гг., когда Умар I запретил раздел недвижимостей в завоеванных странах и организовал выплату жалованья мухаджирам, ансарам и воинам-мусульманам из средств, поступающих в виде дани и налогов. Для этого были составлены списки на жалованье (диван, мн. ч. дававин), параллельно с которыми имелись кадастры, унаследованные от византийского и сасанидского фиска, также называвшиеся диванами. Помещение в резиденции наместника или в соборной мечети, в котором хранились все поступления, стало называться байт ал-мал; одновременно это выражение стало означать и сами средства, принадлежавшие всей общине в целом. При Аббасидах появилось деление на байт мал ал-муслимин (общая казна) и байт мал ал-хасса (личная казна халифа).

В Б. ал-М. поступали те доходы, которые считались общим достоянием мусульман: пятая доля добычи (ганима), закят, харадж, джизья, бесхозное и выморочное имущество. Имам (глава государства) считался лишь распорядителем этой собственности общины (у шиитов-исна'ашаритов некоторые виды поступлений считаются собственностью имама). Шафи'иты полагали, что все средства, полученные за год, должны распределяться без остатка между лицами, имеющими на них право; ханафиты же допускали образование переходящего остатка.

Постепенно налоговые поступления и государственный аппарат их распределения все более утрачивали характер институтов религиозной общины, и понятие Б. ал-М. получало более узкое значение. В Андалусии X—XIII вв. Б. ал-М.—

обычно доходы от вакфов и вклады, которыми распоряжался кади, а общая казна — хизанат ал-мал.

В османской Турции Б. ал-М. употреблялось в первоначальном смысле только как религиозно-юридический термин, а на практике означало в основном средства вакфов.

Лит-ра: Х. Ш. ад-Дуджайл. Байт ал-мал. Багдад, 1976; N. P. Agnides. Muhammadan Theories of Finance. N. Y., 1916; S. A. Siddiqi. Public Finance in Islam. Lahor, 1952; N. J. Coulson. Cl. Cahen. B. Lewis, R. Le Tourneau. Bayt al-mal.—EI, NE, 1, 1141—1149.

О. Б.

ал-БАКИЛЛАНІ, Абу Бакр Мухаммад б. ат-Таййиб (ум. в 1013 г.) — видный представитель аш'аритского калама. Родился в Басре, большую часть жизни провел в Багдаде, где и умер. Придерживаясь в вопросах фикха маликитского мазхаба, занимал некоторое время (вне Багдада) пост судьи (отсюда его прозвание ал-кади). Калам изучал под руководством аш'арита Ибн Муджахида (ум. в 980 г.). В 982-83 г. по поручению буидского эмира 'Адуд ад-даула находился с миссией дипломатического характера при дворе византийского императора.

Из 52 сочинений ал-Б. сохранились лишь шесть, на основе которых трудно реконструировать его мировоззрение. Проблему божественных атрибутов и божественной сущности ал-Б. решал в духе разработанной му'тазилитом Абу Хашимом ал-Джубба'и концепции «модусов» (ахвал). Развивая соответствующие идеи ряда му'тазилитов, в частности 'Аббада б. Сулаймана (ум. в 844 г.), ал-Б. различал у бога «сущностные атрибуты» (сифат аз-заг, сифат затийа, например знание, жизнь) и «атрибуты действия» (сифат ал-фи'л, сифат фи'лийа, например атрибут творца) и объявлял первые вечными, а вторые — возникающими во времени (хадиса). Согласно ал-Б., все предопределено Аллахом, но только «в целом» (джумлатан), а не «в частностях» (би-тафсил).

Соответственно решалась им проблема свободы воли: различая «бытие как таковое» и его конкретные модусы, «основу действия» и его частные проявления (например, движение и его виды — хождение, вставание и т. п.), он утверждал, что бог творит только «бытие», «основу», а человек оформляет бытие, конкретизирует действие и в этом смысле «присваивает» его (касб).

По свидетельству Ибн Халдуна, ал-Б. был первым, кто ввел в аш'аризм атомистическое учение.

В вопросе об имамате ал-Б., полемизируя с шиитами и рафидитами, настаивал на выборности (ихтийар) имама (халифа), хотя и считал, что последний должен принадлежать к какой-нибудь (т. е. необязательно алидской) ветви курайшитов, на гласности его выбора, на правомерности существования в одно и то же время только одного имама и необходимости его низложения в случае, когда своими моральными, интеллектуальными или физическими качествами он перестанет соответствовать возложенным на него функциям (1) защита уммы от внешних врагов; 2) предотвращение несправедливости; 3) надзор за приведением в исполнение налагаемых по закону наказаний; 4) распределение среди мусульман захваченного в ходе завоеваний имущества, см. *фай'*; 5) обеспечение безопасности хаджжа). Ал-Б. признавал законность имамата четырех «праведных» хали-

БАРАКА

фов. Тем не менее он был обвинен в тайной приверженности к учению рафидитов.

Лит-ра: *ал-Бакиллани*. Ат-Тамхид фи-р-радд 'ала-л-мулхида ал-му'аттила ва-р-рафиджа ва-л-хавариджа ва-л-му'аззилла. Бейрут, 1957; он же. Ал-Инсаф. Каир, 1950; он же. Иджаз ал-Куран. Каир, 1962; *Grünebaum*. Document; *Y. Ibhish*. Life and Works of al-Baqillani.—*IST*. 1965, 4, 227—236; он же. The Political Doctrine of Baqillani. Beirut, 1966; *A. Abel*. Le chapitre sur l'imamat dans le Tamhîd d'al-Baqillani.—*Le shi'isme imamate*, 55—68; *Lambton*. State, 69—82; *J. McCarthy*. Al-Baqillani.—*EI*, NE, 1, 988.

Т. И., А. С.

БАРАКА—благословение. В Коране несколько производных от корня БРК. Сам же термин Б. употребляется только в форме мн. ч.—баракат (см. 7:96/94; 11:48/50, 73/76). Источником Б., по Корану, является Аллах, который может отметить им пророков ('Иса—19:31/32, Муса—27:8, Ибрахим, Исхак—37:113) и их близких (11:48/50, 76/73). «Благословенны» плодородные и богатые земли, даруемые пророкам и их «народам» (21:71, 23:29/30 и др.). «Благословен» сам Аллах (23:14, 25:1 и др.) и все, что связано с ним (роша, из которой Аллах говорил с Мусой,—28:30; иерусалимский храм и то, что «вокруг него»,—17:1; мекканское святилище—3:96/90; «благословенная» маслина—24:35; «приветствие от Аллаха»—24:61). «Благословенным» (мубарак) является божественное откровение—Коран (6:155/156 и др.) и лайлат ал-кадр—ночь первого откровения (44:3/2). Сходные представления выражаются в Коране и с помощью терминов рахма и салам.

Коранические представления о Б. подверглись переосмыслению и были развиты мусульманским богословием под влиянием и в полемике с догматическими системами христианства и иудаизма. Результатом явилось возникновение в исламе представления о возможности эманации божественной Б. на пророков, получавших божественное откровение (вахй), и на «святых», на которых снизошло божественное вдохновение (илхам). В шиитском богословии Б. наделяются в первую очередь потомки пророка (шарифы, саййиды). Особенно подчеркивается роль 'Али б. Аби Талиба и его потомков в качестве носителей Б. Через «святых» или пророков Б. может быть ниспослана обычным людям. Источником такой Б. могут являться как сами «святые» при жизни, так и места их погребения (мазар), вещи, принадлежавшие им, и т. п. Считают, что Б. Аллаха можно получить во время хаджа от прикосновения к «черному камню» и его целования, а также от целования ал-Ка'бы и махмала.

Представления о Б. составляют важную часть народных мусульманских верований и связаны с различного рода магическими действиями—защитой от дурного глаза, лечебной магией и т. п. Пожелания Б.—составная часть традиционного мусульманского приветствия.

Лит-ра: *Jeffery*. Vocabulary, 75; *J. Chelhod*. La baraka chez les Arabes.—*RHR*. 1955, 148/1, 66-68; *G. S. Colin*. Baraka.—*EI*, NE, 1, 1032.

Е. Р.

БАРСИСА (вар. Барси́е)—персонаж мусульманских преданий, имя человека, упомянутого в Коране (59:16—17): «Вот он (Сатана) сказал человеку: „Будь неверным!“ А когда тот стал неверным, он сказал: „Я отрекаюсь от тебя. Я боюсь Аллаха, Господа миров!“ И завершением для них обоих было то, что они—в огне, вечно пребывая там. Таково воздаяние неправедным!» Эти айаты являются важным уточнением к образу Иблиса-Шайтана, который, хотя и может совратить человека, не в состоянии защитить его

от гнева Аллаха. Иблис не соперник Аллаха, но слабый враг, который после Суда будет наказан равно с совращенными им людьми.

Послекоранические предания рассказывают об отшельнике по имени Барсиса, который согласился опекать больную девушку, оставленную ему ее братьями. Поддавшись наущениям Иблиса, Б. совратил ее, а затем убил, чтобы скрыть свое преступление; пришедшим братьям Б. объявил, что она умерла от болезни. Иблис, однако, открыл братьям истинную причину смерти сестры, и они схватили отшельника, чтобы убить его. Тогда Иблис предложил ему спасение в обмен за отречение от Аллаха. Барсиса отрекся, но тут же и Иблис отрекся от него. Этот рассказ широко использовался в назидательной литературе. Богословы использовали его как иллюстрацию приемов Иблиса: используя скрытые желания человека, Шайтан побуждает его совершать якобы добрые дела (в данном случае—опекать больную девушку) на самом деле ведущие его к гибели.

Лит-ра: *ат-Табари*. Тафсир, 28, 32—34; *ал-Газали*. Ихвâ', 3, 39; *ал-Байдави*. Тафсир, 2, 325; *A. Abel*. Barsisa, le moine qui défia le Diable. Bruxelles, 1959; *D. B. Macdonald*. Barsisa.—*EI*, 1, 694—696; *A. Abel*. Barsisa.—*EI*, NE, 1, 1086—1087.

М. П.

ал-БАТИНИЙА (от батин—«внутреннее», «скрытое») — батиниты, общее название сторонников свободного, аллегорического толкования Корана и сунны, искавших в них «тайный», эзотерический смысл. В противоположность буквалистам-захиритам Б. воспринимали «внешнее», «явное» в сакральных текстах как символы, намеки на сокровенные истины. Обоснование необходимости аллегорического толкования с целью «раскрытия» истинного смысла Б. нашли в самом Коране, где в различных аспектах «внешнему», «явному» (захир) противопоставляется «внутреннее», «тайное» — явная и тайная милость Аллаха (31:20/19), явный и скрытый грех (6:120), явный и тайный Аллах (57:3), милосердие («внутренность») и наказание («наружность») (57:13) и др.

Метод аллегорического толкования Корана (та'вил) зародился в VIII в. в среде «крайних» шиитов в Ираке, некоторые аспекты его имеют параллель в иудейско-христианской экзегезе и у гностиков. «Крайний» шиит из Куфы ал-Мугира б. Са'ид (казнен в 736 г.) толковал отказ гор нести веру (К. 33:72) как непризнание 'Умаром прав 'Али на халифат. Другой «крайний» шиит, Абу Мансур ал-'Иджли, утверждал, что упомянутые в Коране «небеса» символизируют хашимитов (род Мухаммада), а «земля» — их приверженцев — шиитов. Ему же приписывается ставшая ключевой в шиитском исламе идея о том, что Пророк принес откровение (танзил), сообщил текст Корана, толкование же его (та'вил), раскрытие истинного смысла откровения возложено на имамов. Аллегорическое толкование проповедовали хаттабиты, разработавшие учение о существовании в каждом поколении «говорящего» имама (натик), публично провозглашающего религиозные истины, и «безмолвного» (самит), интерпретирующего их «избранным» (ал-хасса). Эти идеи были восприняты и получили дальнейшее развитие в среде исма'илитов, в религиозно-философской доктрине которых понятия батин, та'вил, ал-хасса заняли исключительно важное место. На этом основании средневековые мусульманские доксографы относили к Б. прежде всего исма'илитов всех направлений и региональных прозвищ (саб'иты, карматы, та'лимиты, мулхи-