

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ал-БАГДАДИ

же трудящихся не получили четкого отражения в их программе. Баб рассчитывал пропагандой своих взглядов заинтересовать представителей светской и религиозной власти, но правящие круги, встревоженные антифеодалной направленностью бабитских идей, ответили репрессиями, арестами руководителей общины.

Учение Баба не содержало положений о вооруженной борьбе и стало идеологией движения лишь в силу общности некоторых лозунгов и целей бабитского учения и начавшегося народного движения, а также благодаря тому, что видные бабитские деятели мулла Мухаммад-Али Барфуруши, знаменитая проповедница Куррат-ал-Айн и их сподвижники развили демократическую сторону взглядов Баба. Десятки тысяч сельских жителей, ремесленников и мелких торговцев встали под религиозные знамена Б. В течение 1848—1850 гг. вооруженные восстания распространились на северные районы страны. Захватывая власть в населенных пунктах, восставшие стремились претворить в жизнь бабитские идеи создания справедливого общества. К лету 1850 г. основные очаги восстаний были жестоко подавлены, после чего Б., подобно исма'илитам, перешли к политике индивидуального террора.

Бабитскому движению были присущи черты, свойственные крестьянским восстаниям эпохи феодализма,—религиозная идеология, отсутствие четкой организации и единого руководства, территориальная разобщенность. Вместо с тем оно имело прогрессивное значение, т. к. было направлено против закабаления Ирана иностранным капиталом, подрывало феодальные устои и способствовало установлению буржуазных отношений.

Лит-ра: *Иванов*. Бабидские восстания; *он же*. Очерк, 158 и сл., *Масэ*. Ислам, 195—197; *История Ирана*. М., 1977, 243; *Кузнецова*. Иран, 199—231; *Е. Вронне*. The Babis of Persia.—*JRAS*. 1889, 21, 485—526; *A. Bausani*. Babis.—*EI*, NE, 1, 846—847; *он же*. *Bab*.—*Там же*, 833—835.

В. К.

ал-БАГДАДИ, Абү-л-Баракат Хибатуллах б. Малка ал-Балади (1077—после 1164)—философ, естествоиспытатель и врач. Родился в Баладе, близ Мосула, работал придворным врачом у багдадских халифов и сельджукских султанов, умер в Багдаде. Сохранилось главное сочинение ал-Б.—ал-Му'табар фи-л-хикма (т. 1—3, Хайдарабад, 1940—1941), написанное в традициях восточного перипатетизма и состоящее из трех частей, посвященных логике, физике и метафизике. Во втором разделе наблюдаются сужение проблематики (по сравнению с физикой Ибн Сины) и упор на опыт и наблюдение как на основные средства исследования естественнонаучных вопросов. В метафизике, следуя в целом за восточными перипатетиками, ал-Б. критиковал ряд их положений: о том, что из единого исходит только единое, что извечное не может служить вместилищем переходящих явлений (хавадис), что у бога не может быть атрибутов, дополнительных к его сущности, и что насчитывается десять космических разумов. Эта критика была продолжена позднее Фахр ад-дином ар-Рази, подготовившим почву для сближения калама и фалсафа.

Лит-ра: *S. Pines*. Etudes sur Awhad al-Zaman Abu-l-Barakat al-Baghdadi.—*REI*. 1938, 103, 1939, 104.

Т. И., А. С.

ал-БАГДАДИ, Абү Мансур Абд ал-Қахир б. Тахир (ум. в 1037 г.)—шафи'итский факих и

теолог-аш'арит, прославившийся своими доксографическими сочинениями. Учился в Нишапуре под руководством аш'арита Абу Исхака ал-Исфара'ини (ум. в 1027 г.), которого он заменил в качестве преподавателя после его смерти. Позже переселился в Исфара'ин, где и скончался. В Хорасане ал-Б. имел многочисленных учеников, среди которых был и известный теолог-суфий ал-Кушайри. Ал-Б. отличался широкой эрудицией, преподавал фикх, усул ал-фикх («методологию права»), калам, грамматику, геометрию, арифметику—всего 17 предметов. Он написал три доксографических труда—ал-Фарк байна-л-фирак (Каир, 1964), Усул ад-дин (Стамбул, 1928) и ал-Милал ва-н-нихал (Бейрут, 1974), из которых последний и назывался, и содержанием своим предвосхитил аналогичное сочинение аш-Шахрастани. Подобно другим суннитским правоведом, ал-Б. развивал идею имамата в полемике с хариджитами, шиитами и му'тазилитами. В отличие от своего современника и единомышленника ал-Бакиллани он считал имама необходимым институтом и допускал правомерность одновременного существования двух имамов (при условии, что их владения разделены морем).

Лит-ра: *ас-Субки*. Табакаат, 3, 238—242; *Бадауи*. Мазахиб, 634—678; *H. Laoust*. La classification des sectes dans le Farq d'al-Baghdadi.—*REI*. 1961, 29, 19—59; *Lambton*. State, 69—82.

Т. И., А. С.

ал-БАДА' («появление», «возникновение») — термин шиитской догматики, обозначающий изменение божественного мнения, решения, вызванное появлением новых обстоятельств. Разработку идеи о возможности изменения божественного решения связывают с именем духовного вождя кайсанитов ал-Мухтара б. Аби 'Убайда, который, претендуя на знание грядущих обстоятельств, ссылался на изменение божественного решения в тех случаях, когда его предсказания не сбывались. Согласно аш-Шахрастани, ал-Мухтар различал три вида ал-Б.: 1) изменение в знаниях Аллаха, когда ему становится очевидным противоположное тому, что он знал; 2) изменение в его желаниях, когда ему представляется правильным противоположное тому, что он пожелал и решил; 3) изменение в его повелениях, когда он повелевает противоположное тому, что пожелал прежде. Доктрина ал-Б. не получила четкого оформления в шиитском исламе. «Крайние» шииты, в первую очередь кайсаниты, проповедовали изменение божественной воли. Джа'фару ас-Садику приписывали высказывание об изменении божественного решения относительно завещания имамата. Имамитский богослов Хишам б. ал-Хакам (ум. в 814 г.) допускал изменение божественного знания, утверждая, что оно не существует, пока не существует объект. Современные имамитские богословы, отвергая в принципе изменение божественного знания, допускают изменение божественного решения. Противопоставляя доктрину ал-Б. учению суннитов об «отмене» (ан-насух) некоторых божественных предписаний, шииты обосновывали ее ссылками на Коран (13:39 и др.) и хадисы. Представление о возможности изменения божественного мнения содержится и в учении му'тазилитов о «наилучшем», «оптимальном» решении Аллаха (ал-аслах). Доктрина ал-Б. была объектом критики со стороны не только суннитов, но и зайдитов, в частности бутритов. Доктрина ал-Б. позволяла шиитским имамам, претендовавшим на пророческие знания, на способность предсказывать будущее, снять с себя ответственность за несбывшиеся предсказания и в любой