

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

внешних сторон калама (захир ал-калам), и ничего не сообщает об онтологических и натурфилософских взглядах автора, указания на которые содержатся в названиях других его работ. Ал-А. приписывается традиционалистско-ханбалитское по содержанию сочинение ал-Ибана 'ан усул ад-дийана, которое часто воспринималось как выражение его мировоззренческого кредо, однако отсутствие упоминания этого сочинения в списке трудов ал-А., приводимом его последователем Ибн 'Асакиром (ум. в 1176 г.), а также указание последнего на то, что «для аш'аритов ал-Ибана служила шитом от ханбалитов» (Ибн 'Асакир. Табиин кизб ал-муфтари фи ма нусиба ила-л-имам ал-Аш'ари. Дамаск, 1928, 388), дают основание полагать, что ханбалитские по духу элементы в приписываемых ал-А. воззрениях обусловлены стремлением аш'аритов легализовать калам и уберечь его от нападок традиционалистов, прежде всего ханбалитов. Ал-А. приписывается также сочинение Истиксан ал-хауд фи 'илм ал-калам, содержащее апологию калама, обоснование правомочности заниматься этой наукой.

В отличие от му'тазилитов ал-А. признавал существование у бога реальных и вечных атрибутов и несотворенность Корана в отношении его «смысла». Аллах, учил он, является творцом всех действий людей, которые лишь «приобретают» (касб) их посредством своей воли и стремления. Ал-А. говорил о возможности «лицезрения» бога праведниками в потустороннем мире, но не в буквальном смысле этого слова, как на этом настаивали хашивиты.

Лит-ра: Х. Гуроба. Ал-Аш'ари. Каир, 1953; R. J. McCarthy. The Theology of al-Ash'ari. Beirut, 1953; Schacht. New Sources; G. Makdisi. Ash'ari and the Ash'arites in Islamic Religious History. — *StI.* 1962, 17, 37—80, 1963, 18, 19—39; H. Brentjes. Die Imamatslehren in Islam nach der Darstellung des Asch'ari. B., 1964; Allard. Le problème; D. Gimaret. Un document majeur pour l'histoire du Kalam: Le «Mugarrad maqalat al-As'ari» d'Ibn Furak. — *Arb.* 1985, 32, 2, 185—218; Abu Bakr b. Furak. *Mugarrad maqalat al-As'ari.* Beyrouth, 1987. Т.И., А.С.

**ал-АШ'АРЙЙА** — аш'ариты, название одной из основных школ калама, видными представителями которой были ал-Аш'ари (ум. в 935 г.), ал-Бакиллани (ум. в 1013 г.), Ибн Фурак (ум. в 1015 г.), Абу Исхак ал-Исфара'ини (ум. в 1027 г.), 'Абд ал-Кахир ал-Багдади (ум. в 1037 г.), ал-Джувайни (ум. в 1085 г.), аш-Шахрастани (ум. в 1153 г.) и Фахр ад-дин ар-Рази (ум. в 1209 г.).

Основные труды А., особенно относящиеся к периоду формирования школы, до нас не дошли; согласно сведениям, сохранившимся об этих работах, А. продолжали в них рационалистическую линию му'тазилитов в неблагоприятных для этого условиях. По словам Ибн Таймии, современники называли А. «последними му'тазилитов». В области мировоззрения А., как правило, утверждали приоритет разума ('акл) перед религиозной традицией (накл) и оставляли за шари'атом фактически лишь функцию регулятора практической жизни мусульман. А. отвергали таклид — слепое следование религиозным авторитетам без предварительного сомнения в истинности их суждений, иногда даже отрицая правомочность причисления к верующим мукаллидов — людей, следующих таклиду.

В вопросе об отношении творца к своим творениям у А. намечается тенденция к отрицанию теистического рядоположения бога миру в пространстве и времени и утверждению его имманент-

ности миру, что нашло отражение в их учении: «Бог находится рядом с каждой вещью и в каждой вещи, то есть связан с ней своим бытием» (Ибн Рушд. Тахафут ат-тахафут. Каир, 1969, 180). Указывая на совпадение в этом вопросе взглядов А. и восточных перипатетиков, аш-Шахрастани писал: «То, что вы (фаласифа) называете „мышлением [бога]“, мы (аш'ариты) называем „извечным знанием“, а то, что вы называете „привидением“, мы называем „извечной волей“. И подобно тому как, с вашей точки зрения, провидение основывается на знании, точно так же, с нашей точки зрения, воля бывает направлена на предмет воления в соответствии со знанием. Между тем и другим учением нет никакой разницы» (аш-Шахрастани. Нихайат ал-икдам фи 'илм ал-калам. Бейрут, [б. г.], 18).

Большинство А. отрицало существование естественных причинно-следственных связей между явлениями, но это не означало для них перехода на позиции окказионалистского индетерминизма. Закономерный характер происходящих в мире процессов А. объясняли «обычаем» ('ада), который введен богом и не нарушается им, поскольку царящий во вселенной порядок «предопределен» извечным знанием Аллаха. Ал-Аш'ари и его последователи, — свидетельствовал оппонент А., му'тазилит Ибн Аби-л-Хадид, — учат, что невозможно, чтобы мир был иным, чем он есть, ибо невозможно, чтобы извечная воля [бога] стала другой, изменив свою сущность. То же самое они говорят и об изменяющихся частях мира, о состояниях движения и покоя, телах и акциденциях» (Ибн Аби-л-Хадид. Шарх нахдж ал-балага. I. Каир, 1959, 163). А. выдвинули «принцип допустимости» («все, что можно вообразить, допустимо также и для мысли»), являющий собой разновидность типичного для средневекового способа философствования метода «воображаемых допущений», который заключал в себе разнообразные эвристические потенции, в том числе и для развития неаристотелевской натурфилософии. Следуя этому принципу, Фахр ад-дин ар-Рази, например, допускал существование наряду с нашим миром «тысячи других миров».

Отличие А. от му'тазилитов заключалось главным образом в более осторожном решении ими ряда вопросов, специфических для калама: они признавали извечность некоторых божественных атрибутов («атрибутов сущности», таких, как знание, воля и т. п.); отрицали «сотворенность» Корана в отношении «смысла», различая в этой связи «чувственную», «словесно выраженную» речь (калам хисси, калам лафзи) и речь «внутреннюю», «про себя» (калам нафси); стремились согласовать точки зрения кадаритов и джабрилов, придерживались концепции касба; признавали возможность «лицезрения» (ру'йа) праведниками бога в потустороннем мире, отрицая вместе с тем возможность объяснения этого. Однако по многим проблемам калама и среди самих А. не было единства мнений. Так, ал-Бакиллани и ал-Джувайни решали проблему соотношения божественных атрибутов и божественной сущности в духе концепции «модусов» (ахвал), которую отвергал аш-Шахрастани. Ал-Бакиллани развивал учение о существовании предела делимости тел (атома), тогда как ал-Джувайни и Фахр ад-дин ар-Рази оставляли вопрос о делимости тел до бесконечности открытым.

Защищая калам от нападок ханбалитов и захаритов, А. прибегали к такийа. Они, в частности,

подчеркивали свои расхождения с му'тазилитами, декларировали приверженность учению «поборников сунны и согласия» (ахл ас-сунна ва-л-джама'а), объявляя свои доктрины вершиной этого учения, приписывали ал-Аш'ари традиционалистски-ханбалитские по содержанию сочинения (ал-Ибана 'ан усул ад-дийана и др.). Наряду с этой оборонительной тактикой в творчестве аш-Шахрасти и Фахр ад-дина ар-Рази наблюдается тенденция к сближению калама с перипатетической философией, увенчавшаяся вскоре соединением той и другой науки (см. *калам*). Идеи А. получали распространение преимущественно в среде шафи'итов.

Лит-ра: см. лит-ру к ст. ал-Аш'ари.

Т. И., А. С.

**АШУРА'** (древнеевр. 'асор, араб. корень 'ШР — «быть десятым») — первоначально пост в день 10 мухаррама, заимствованный у иудеев Мухаммадом после его переезда в Медину; несколько позднее, когда был установлен обязательный пост в рамадане, пост в 'А. стал добровольным.

В настоящее время 'А. отмечается как траур по шиитскому имаму ал-Хусайну в течение первых десяти дней мухаррама с кульминацией траурных церемоний в день 'А. В этот день, 10 октября 680 г., в сражении при Кербеле были убиты имам ал-Хусайн, его брат 'Аббас и 70 их сподвижников. В память об их мученической смерти в местностях с шиитским населением совершаются ежегодные траурные церемонии — та'зийа, в которых сохранились некоторые черты обрядности древних народов Передней Азии. В Иране и Ираке во дворах мечетей, мадраса, в специальных помещениях (такийа, хусайнийа, перс. такийе, хосейнийе) устраиваются роузехани — собрания с чтением

повествований о страданиях ал-Хусайна, его близких и соратников. На улицах организуются процессии-представления, некоторые участники шествий бьют себя кулаками в грудь, наносят удары цепями и кинжалами. Во время траурных мистерий воспроизводятся сцены (шабих) борьбы и гибели ал-Хусайна и его приверженцев (в Иране именно эта часть церемоний 'А. определяется термином та'зийа, или та'зийа-и шабих).

При Реза-шахе (1925—1941) в Иране были сначала запрещены уличные процессии, а затем и траурные мистерии, но эти распоряжения властей часто нарушались, дни 'А. использовались представителями религиозного руководства для политических выступлений. После исламской революции эти запреты утратили силу.

У суннитов траур по ал-Хусайну имеет спокойную форму, по существу не отличаясь от прочих траурных праздников.

'А. в странах Магриба представляет собой отмечаемый 10 мухаррама праздник. Он сопровождается чтением молитв, различными ритуальными действиями, связанными с огнем и водой и восходящими к древним земледельческим обрядам; пост в этот день необязателен.

Лит-ра: С. Хумайуни. Та'зийа ва та'зийахавани. Тегеран, [б. г.]; С. М. Марр. Мохаррам (шиитские мистерии как пережиток древних среднеазиатских культов). — Традиционная культура народов Передней и Средней Азии. Л., 1970 (Сборник Музея антропологии и этнографии, 26), 311—366; Grünbaum. Festivals, 85—94; E. Neuberger. Muharram-Bräuche im heutigen Persien. — DI, 1972, 492, 249—272; Ayoub. Suffering, Index; Ph. Marçais. 'Ashura. — EI, NE, 1, 705.

В. К.

## Б

**БАБ** («врата»), Сайид 'Али-Мухаммад Шйбазй — основатель бабизма, один из руководителей религиозного и социально-политического движения в Иране. Родился 20 октября 1819 г. (или 9 октября 1820 г.) в Ширазе в семье торговца. В молодости совершил паломничество в Кербелу и Неджеф, где познакомился с учением шейхитов (аш-шайхийа), определившим его мировоззрение. 23 мая 1844 г. провозгласил себя Бабом, т. е. «вратами», через которые «скрытый имам» якобы передает свою волю народу; спустя три года он объявил себя новым пророком вместо Мухаммада, а свое сочинение Байан — новым священным писанием, отменяющим Коран. В 1847 г. был арестован и заключен в крепость Маку, затем содержался в заключении в Чехрике. Казнен 9 июля 1847 г. в Тебризе во время разгара бабитских восстаний. Свое учение Б. изложил в сочинении Байан (написанном им по-арабски и по-персидски), а также в ад-Дала'ил саб'а, Китаб ар-рух и др.

Лит-ра: см. лит-ру к ст. ал-Бабийа.

В. К.

**ал-БАБИЙА** (ал-бáбийун) — бабиты (бабиды), последователи религиозно-политического учения Баба, ставшего идеологией демократического народного движения в Иране (1848—1852), направленного против шахской и религиозной власти и против засилья иностранных держав. Учение Б. возникло в шейхитской среде (см. *аш-шайхийа*), постепенно приобрело черты религиозного реформаторства и на заключительной стадии оформилось в идеологию восставших народных масс. В

философском отношении учение Б. основывалось на шиитской идее пришествия махди, некоторые положения были заимствованы у исма'илитов, нусайритов, друзов. Основатель учения Баб включил в него спиритические и каббалистические элементы, внес значительные изменения в религиозный ритуал.

Б. утверждали, что общество развивается циклично, путем смены эпох, для каждой из которых бог через пророка данной эпохи устанавливает свои законы и порядки. Это происходит в результате последовательной замены божественных откровений, ни одно из которых не может действовать вечно, а представляет собой лишь относительную истину, познанную на данном этапе развития общества. Тем самым Б. пытались ниспровергнуть исламский догматизм и требовали внесения изменений в Коран и шари'ат. Они заявили, что настало время нового пророка, который в священной книге изложит новые законы, призванные облегчить участь народа, установить на земле полную справедливость. Миссию пророка взял на себя Баб. Он объявил законы шари'ата недействительными, провозгласил равенство всех людей в будущем царстве Б., которое будет создано сначала в Иране, а затем во всем мире. Б. требовали защиты личности, отмены налогов с малоимущих и ликвидации частной собственности крупных землевладельцев, равного распределения всего имущества и т. д. Б. выдвинули также конкретные требования, отражавшие главным образом интересы торговцев. Интересы