

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

заключен между отдельными людьми или группами, непосредственно или через посредников. 'А. с иноверьцами должен составляться так, чтобы по его условиям мусульмане не были вынуждены поступиться чем-либо из религиозных заповедей и не оказались во власти иноверцев. Так, один из древнейших видов политического договора — о подчинении и защите ('ахд аз-зимма) — может быть заключен только между мусульманами как стороной защищающей и христианами или другими иноверьцами как стороной подчиняющейся (ахл аз-зимма). Второй вид политического договора — о покровительстве ('ахд ал-вала) — может быть заключен только между мусульманами; он носит частный характер и относится только к тем людям, которые в нем указаны (ахл ал-вала). Условия такого договора должны были оговариваться по возможности подробно и включать те обстоятельства, при которых он мог быть расторгнут каждой из сторон. При принятии ислама иноверьцами-зиммийми 'ахд аз-зимма терял свою силу, а вместо него часто заключался 'ахд ал-вала'.

'А. как наказ составляет главную часть акта передачи права на власть преемнику, который, в свою очередь, объявляет о согласии принять это избрание, также произносятся формулы 'А., и с этого момента становится носителем титула вали ал-'ахд. Однако в этом вопросе между мазхабами и внутри их имеются большие расхождения. Одни считают 'А. договором между правителем и его преемником, уподобляя его обычному договору ('ахд). Другие же считают его договором между правителем и народом, что восходит к древней традиции. Нет также единого мнения о времени и процедуре принесения 'А.

В суфизме 'А. — особая клятва, составляющая часть обряда при вступлении прозелита в некоторые суфийские братства.

Лит-ра: *ал-Маварид*. Ал-Ахкам, 12—21; *Медников*. Палестина, 1, 538; *J. Schacht*. 'Ahd.—EI, NE, 1, 225.
А. Б. ал-АХИРА (ж. р. от ахир — «конец», «последний») — «будущая жизнь», потусторонний мир, потусторонняя жизнь, которую ислам провозглашает единственно вечной и важной для человека. Полное название — дар ал-ахира («конечный мир», «последний мир»), противопоставленное дар ад-дунья («ближний мир», «земной мир») и хайат ад-дунья («ближняя жизнь», «земная жизнь»). Синонимом ал-А. является термин ал-ма'ад. Концепция противопоставления мирской жизни жизни потусторонней, жизни после воскресения мертвых, была одной из основных и хронологически ранних идей коранической проповеди. Мухаммад прежде всего пытался убедить своих соотечественников, что существует иной мир кроме их реального бытия и что там, в вечном мире, придется давать ответ за содеянное в жизни ближней.

В мусульманском богословии разработка концепции ал-А. велась в двух направлениях. Одно — в плане противопоставления ал-А., называемой еще дар ал-бака' («мир вечный»), и земной жизни, называемой еще дар ал-фана' («мир тленный»). Особое развитие эти тенденции получили у аскетов и мистиков, они были излюбленными мотивами у многих поэтов. Другое направление — детализация представлений об ал-А., об ал-джанне и джаханнаме, о воскресении мертвых, о процедуре Суда и т. д. Эти детали стали важными элементами мусульманской догматики. Видимо, в VIII—IX вв. была разработана концепция барзаха — промежуточного состояния между

смертью и Судом, считающаяся как бы первой ступенью ал-А. См. *ал-ма'ад*, *ал-джанна*, *джаханнам*.

Лит-ра: *ал-Газали*. Ихйа', 4, 408—491; *Eklund*. Resurrection; *T. O. Shaughnessy*. Muhammad's Thoughts on Death. Leyde, 1969; *Bravmann*. Background, 32, 36, 38; *A. S. Tritton*. Akhira.—EI, NE, 1, 335. М. П.

АХЛ ал-БАЙТ (синонимы 'Ал ал-байт, 'Ал ан-наби) — «люди Дома», «семья Пророка». В Коране выражение А. ал-Б. встречается дважды. В первом случае (11:73/76) речь идет об «обитателях дома» Ибрахима (Авраама), во втором (33:33) — о «семье дома» Мухаммада. Это выражение трактуется мусульманскими авторами по-разному. Сунниты толкуют А. ал-Б. расширительно, включая в него близких к Мухаммаду людей. Одни авторы включают сюда талибов (потомков Абу Талиба — дяди Мухаммада и отца 'Али) и аббасидов (потомков ал-'Аббаса — также дяди Мухаммада). Другие причисляют к А. ал-Б. всех хашимитов. У суннитов почитание «семьи Пророка» имеет второстепенное значение по сравнению с обязанностью следовать «сунне Пророка».

Шиины идентифицировали А. ал-Б. с ахл ал-каса' («обладатели священного покрывала»), ограничивая таким образом «семью Пророка» Фатимой, 'Али, ал-Хасаном, ал-Хусайном и их потомками. Почитанию «семьи Пророка», которую они предпочитают называть 'итра («семья», «родственники»), шиины придают самодовлеющее, космическое значение, рассматривая ее членов как носителей «божьей благодати» и особых знаний.

Лит-ра: *I. Goldzihier*—*C. van Arendonk*—[*A. S. Tritton*]. Ahl al-Bayt.—EI, NE, 1, 265—266. С. П.

АХЛ аз-ЗИММА (зиммий — «покровительствуемые») — иноверцы, признавшие власть мусульман, платящие подушную подать (джизию) и получившие за это покровительство (зимма) мусульман: защиту от внешних врагов и гарантию неприкосновенности личности и имущества наравне с мусульманами.

Впервые термин зимма встречается в посланиях Мухаммада к арабским племенам (629—630 г.) и в 9-й суре Корана (8, 10), относящейся к тому же времени, в первых 10, формуле «зимма Аллаха и его посланника» в значении «покровительство, оказываемое по договору сильной стороной». Но уже в договоре с христианами Наджрана (632 г.) слово зимма употреблено в значении «покровительство иноверцам при соблюдении ими условий договора». Судя по текстам договоров первого века хиджры, сохранившимся у арабских историков, основными их условиями были выплата подушной подати (джизи), определенной денежной или натуральной дани, предоставление мусульманам помещений для постоя и обязательство не помогать их врагам. За это гарантировалась «зимма Аллаха, его посланника и эмира верующих» (иногда к этому прибавлялось имя военачальника, заключавшего договор, или выражение «и всех мусульман»), обеспечивалась неприкосновенность личности и имущества, городской стены и церкви; ни о каких ограничениях отправления культа или бытовых ограничениях для этого периода не известно.

Предписания носить отличительную одежду или знаки, запрещение строить новые храмы, проводить крестные ходы, громко бить в била, помещать религиозные символы там, где их могут

видеть мусульмане, и т. д. появились в центральных областях Халифата, видимо, в начале VIII в. одновременно с установлением налога на духовенство. Сведения о подобных ограничениях при 'Умаре II (717—720) небесспорны. Первое суровое гонение на христиан, сопровождавшееся уничтожением крестов и свиней, безжалостными мерами при сборе джизии, произошло при Йазиде II (720—724). Уверенно говорить о существовании повсеместных ограничений можно только с конца VIII в. Абу Йусуф рекомендовал Харуну ар-Рашиду (786—809) помимо применения навесных свинцовых бирок при сборе джизии обязать А. аз-З. носить отличную от мусульман одежду, не ездить на породистых лошадях, не продавать на мусульманских базарах вино и свинину, не строить новых храмов (рекомендация запрещать крестные ходы, открыто держать кресты и т. д. у него еще отсутствует, хотя он и ссылается на подобные запрещения при 'Умаре I и 'Умаре II).

Начиная со времени ал-Мутаваккила (847—861) неоднократно появлялись указы о запрещении принимать А. аз-З. на государственную службу и с предписанием носить отличительные одежды и т. д. Эти указы в немалой степени вызывались потребностью успокоить рядовых мусульман, возмущенных злоупотреблениями финансовых чиновников-немусульман. Тем не менее привлечение иноверцев на государственную службу (особенно в Египте) никогда не прекращалось, лишь сокращаясь по мере уменьшения относительной численности иноверцев.

В XI в. ал-Маварди сформулировал шесть обязательных и шесть желательных условий, которые должны соблюдать А. аз-З.: не порицать Коран, не хулить Мухаммада, не хулить мусульманскую религию, не прелюбодействовать и не вступать в брак с мусульманками, не склонять мусульман к переходу в другую веру, не помогать воюющим с мусульманами. Несоблюдение любого из этих условий лишает их покровительства (зимма), т. е. ставит их вне закона. Желательными условиями являются: носить отличительные знаки на одежде, не строить дома выше мусульманских, не бить в била и не читать громко свои священные книги при мусульманах, не пить при них вина и не держать на виду кресты и свиней, хоронить своих покойников тихо и незаметно, не ездить на породистых лошадях и верблюдах; эти условия обязательны только в случае включения их в договор, нарушение их не считается основанием для лишения А. аз-З. покровительства, хотя и должно наказываться. Несколько позже все эти и некоторые другие ограничения канонизируются в апокрифическом тексте договора 'Умара I с христианами Иерусалима, который впервые появляется у ат-Тургуши (начало XII в.) и позднее обрывает дополнителными пунктами.

Несмотря на большее стеснение иноверцев по сравнению с ранним исламом, в целом отношение мусульман к А. аз-З. в средние века было терпимым, если не вмешивались внешнеполитические и военные факторы. Наиболее благоприятным было положение иудеев, за которыми не стояла никакая внешняя сила. Даже во время войн с крестоносцами мусульмане были настроены к христианам менее враждебно, чем крестоносцы к мусульманам.

В XIX в., когда европейские державы стали использовать вопрос о положении христиан в Османской империи как повод для вмешательства в ее внутренние дела, а христиане вольно или невольно превращались в проводников их влияния, отношение к христианам стало враждебнее, вплоть до кровавых расправ, подобных резне 1860 г. в Сирии и Ливане.

В настоящее время понятие А. аз-З. отсутствует, граждане всех вероисповеданий в мусульманских странах подчиняются общему закону, хотя продвижение иноверцев на высшие посты затруднено. Особое положение (до событий последних лет) было в Ливане, где по конституции высшие государственные посты должны занимать представители определенных вероисповеданий.

Лит-ра: В. Ф. Гиргас. Права христиан на Востоке по мусульманским законам. СПб., 1865; Мединков. Палестина, 1, 538—613; A. S. Tritton. The Califs and their Non-muslim Subjects: A Critical Study of the Covenant of Umar. Oxf., 1930; Fattal. Statut. O. B.

АХЛ ал-КИТЀБ («люди Писания») — в Коране категория людей, занимающих, по религиозному признаку, промежуточное положение между верующими в Аллаха, мусульманами, и неверующими и язычниками. К ней относятся прежде всего иудеи и христиане, а также сабии (например, К. 2:62/59), идентификация которых неясна; к этой же категории относили зороастрийцев. Этим религиозным общинам были ниспосланы от Аллаха (богооткровенные) Писания (ат-Таура — Тора, Забур — псалмы, Инджил — Евангелие), но они исказили их тексты и заветы Аллаха (см., например, К. 2:75/70; 3:71/64; 5:13/16; 6:91). Главным искажением в текстах древних священных книг считалось исключение из них упоминаний о Мухаммаде и его миссии в качестве последнего пророка. Сутью посланничества Мухаммада в общечеловеческом плане считалось как подтверждение тех основных откровений, с которыми прежние пророки приходили к А. ал-К., так и исправление всего того, что они исказили в прежних откровениях. Соответственно отношение мусульман к А. ал-К. отличается от их отношений с чистыми язычниками.

Представление об А. ал-К. родилось в период создания Корана из общей концепции тесной связи ислама с иудаизмом и христианством, признающими одного и того же бога. Она поддерживалась надеждами Мухаммада на то, что иудеи и христиане признают в нем пророка. После начала мусульманских завоеваний терпимость к А. ал-К. основывалась на реальной необходимости иметь союзников и помощников на завоеванных территориях, а затем — необходимостью организовать экономическую и социальную жизнь в странах, где иноверцы еще долгое время составляли большинство населения. С первых же шагов мусульманского завоевания категория А. ал-К. стала расширяться. После завоевания Ирака и Ирана к неясным сабиям были причислены сабии Харрана, мандеи и зороастрийцы; в Индии мусульманские правители иногда разрешали отправлять индуистских култов и т. д.

Вопросы взаимоотношений мусульман с А. ал-К. регулируются фикхом. В мусульманских странах А. ал-К. в средние века могли открыто отправлять свои религиозные обряды, иметь молитвенные дома. Они считались находящимися под особым покровительством мусульманской общины и в этом качестве входили в религиозно-правовую категорию ахл аз-зимма («покровительствуемые»). В связи с А. ал-К. в фикхе дискутировались вопросы о допустимости строительства