

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

распространенное предание, приводимое в связи с кораническим упоминанием, делает А. ар-Р. потопками ранее уничтоженных самудян. Они жили около колодца в Йемене и страдали от нападений гигантских птиц—анка. Пророк Аллаха Ханзала б. Сафван попросил бога спасти людей, и кровожадные птицы исчезли. Люди, однако, и тогда не вняли проповеди Ханзалы, его призывам к единобожию, и даже сбросили пророка в колодец. За это Аллах их уничтожил.

Судя по контексту, Коран напоминает о какой-то аравийской легенде, детали которой нам неизвестны.

Лит-ра: *am-Табари*. Тафсир, 19, 10—11; *ас-Са'лаби*. Кисас, 84—86; *ал-Байдави*. Тафсир, 2, 40; *Horovitz*. Untersuchungen, 94—95; *A. J. Wensinck*. Ashab ar-Rass.—EI, NE, 1, 713. М. П.

**АСХАБ ал-УХДУД** («люди рва») — кораническое выражение. «Убиты будут владетели рва, огня, обладающего искрами. Вот они сидят над ним и созерцают то, что творят с верующими» (К. 85:4—7). Обычно это место толкуют как отражение казни христиан йеменского города Наджрана в 513 г. н. э. Принявший иудейство царь Йемена Йусуф Ас'ар (в легенде — Зу Нувас), борясь с эфиопским влиянием и его проводниками, йеменскими христианами, осадил и взял мятежный город Наджран, а христианам, согласно легенде, предложил выбор между отречением от своей веры и смертью в огне. Наджранцы предпочли мученическую смерть и были сожжены в специально вырытом для этого рву.

Это место толкуют также и как отражение истории пророка Даниила (Даниил, 3:19—28), и как описание ада. Рассказы о йеменских событиях, как и многие другие христианские предания, были широко распространены в Аравии. Поэтому в данном отрывке из Корана можно видеть многоплановое сочетание конкретных воспоминаний о казни христиан с легендами об этом и о других испытаниях в вере, приобретенных в контексте коранической проповеди эсхатологического звучания.

Лит-ра: *am-Табари*. Та'рих, 1, 925—927; *он же*. Тафсир, 30, 84—87; *ас-Са'лаби*. Кисас, 246—248; *ал-Байдави*. Тафсир, 2, 395—396; *A. G. Luidin*. Южная Аравия в VI веке.—ПС. 1961, 8, 31—45; *M. B. Пиотровский*. Южная Аравия в раннее средневековье: Становление средневекового общества. М., 1985, 164—165; *A. Moberg*. The Book of the Himyarites. L., 1924; *Horovitz*. Untersuchungen, 12, 92—93; *Speyer*. Erzählungen, 424—425; *W. M. Watt*. The Men of the Ukhud.—The Muslim East. Budapest, 1974; *Paret*. Kommentar, 505—506; *A. J. Wensinck*. Ashab al-Ukhud.—EI, 1, 498—499; *R. Paret*. Ashab al-Ukhud.—EI, NE, 1, 692. М. П.

**АСХАБ** (или ахл) **ал-ХАДИС** («сторонники», «приверженцы предания») — традиционалисты, одно из основных течений в раннем исламе, оформившееся в VIII в. Этим термином в противоположность асхаб ар-ра'й называли факихов и мухаддисов первоначально мединской школы, которые отвергали всякого рода нововведения в разрешении религиозно-правовых вопросов. Они считали недопустимым применение умозрительного метода и призывали руководствоваться в практической деятельности только «Книгой Аллаха» (Кораном) и «сунной Пророка». Впоследствии А. ал-Х. смягчили свою позицию. Под влиянием запросов и требований развивавшегося общества они признали источниками мусульманского права иджма' и кийас, не допуская, однако, их широкого использования и ограничивая умозрительный метод в толковании Корана.

Лит-ра: *J. Schacht*. Ahl al-Hadith.—EI, NE, 1, 258—259. К. Б. **'АТТАР**, Фарид ад-дин Мухаммад б. Ибра'хим ан-Нийшабурй (ум. в 1220 г.) — знаменитый персидский поэт-мистик. Родился в селении Каджан (ок. г. Нишапура) между 1148 и 1151 гг. 'А. пошел по

стопам отца, занявшись аптечным делом и врачебной практикой. Нет никаких сведений о его образовании, но с шафи'итским правом он был знаком весьма основательно. К идеям мистицизма 'А. приобщился еще в юности. Рассказ о том, как он стал суфием и отдал после этого лавку на разорение, не более чем красочная легенда: до глубокой старости 'А. трудился в своей лавке, сочетая это занятие с поэтическим творчеством. Согласно устойчивой традиции, 'А. погиб в Нишапуре во время первого нашествия монголов на Иран.

Произведения 'А. свидетельствуют о большой эрудиции автора, поражающего замечательным талантом рассказчика. Многие рассказы и анекдоты из жизни «святых старцев», вошедшие в агиографические очерки 'А. Такират ал-аулийа', встречаются в его поэмах. Несомненно, эти рассказы отражают отчасти содержание бесед, которые он вел с навещавшими его суфиями. Некоторые сюжеты приобрели исключительную популярность, они распространились по всему мусульманскому миру, и спустя столетия после смерти 'А. к ним вновь и вновь обращались поэты разных национальностей. Поэмы 'А. Мантик ат-тайр, Илахи-наме и Мусибат-наме стали образцовыми для суфийской литературы.

В своих произведениях 'А. настойчиво разрабатывал, прибегая к многочисленным аллегориям, тему неперестанного движения — возвращения души мистика через стадии жизненного пути к источнику своего происхождения — богу и тему познания божества. 'А. разработал собственную систему мистического пути познания бога (сулук), причем он отказался от обычных для суфийских систем понятий макам и хал на стадии тариката, заменив их термином вади («долина»). Таковых «долин» семь.

'А. традиционно считали автором 66 сочинений, из которых, как показали новейшие исследования, им были написаны 12 (или 11 — вопрос об авторстве Панд-наме остается открытым). Для сочинений 'А. характерно полное отсутствие шиитских концепций и положений, ровное отношение к суннизму.

Лит-ра: *Миклухо-Маклай*. О происхождении, 19—27; *Punka*. История, 230—233; *Б. Фурузанфар*. Шарх-и ахвал ва нахд ва тахлил-и асар-и Фарид ад-дин Аттар-и Нишапури. 1—2. Тегеран, 1339—1340/1960—1961; *H. Ritter*. Das Meer der Seele, Mensch, Welt und Gott in den Geschichten des Fariduddin Attar. Leiden, 1955; *W. Lentz*. Attar als Allegoriker: Bemerkungen zu Ritters «Meer der Seele».—DI. 1960, 35, 52—96; *Schimmel*. Dimensions, 306—308; *Baldick*. Literature, 120—125. О. А.

**ал-АУЗА'Й**, Абү 'Амр 'Абд ар-Рахман б. 'Амр (707—774) — богослов, факих, основатель и эпоним ауза'итского мазхаба. Родился в г. Баалбак, учился в Мекке у 'Ата' б. Аби Рабала, в Медине — у Мухаммада аз-Зухри, в Басре — у Васила ас-Саламани. Вернувшись в Сирию, поселился в Дамаске, где некоторое время был на государственной службе, затем преподавал коранические науки. Вступив в конфликт с 'Абдаллахом б. 'Али, под командованием которого войска Аббасидов захватили Сирию в 750 г., и опасаясь преследований, ал-А. был вынужден выехать в Басру к своему наставнику Василу ас-Саламани. После примирения с новой династией ал-А. вернулся в Сирию и поселился в Бейруте, который уже не покидал до самой смерти. Его могила почитается и поныне.

Ал-А. был признан имамом Сирии, где из его

## ал-АФГАНІ

последователей сложился особый мазхаб. С его слов были записаны сочинения *Китаб ас-сунан фи-л-фикх* и *Китаб ал-маса'ил фи-л-фикх*. Сочинения эти до нас не дошли. Сведения о жизни и правовых воззрениях ал-А. сохранились в анонимной биографии *Китаб махасин ал-маса'и фи манакиб ал-Ауза'и* и в сочинении Абу Иусуфа Иа'куба *Китаб сийар ал-Ауза'и*, которое включено как особая часть в трактат Мухаммада аш-Шафи'и *ар-Рисала фи 'илм ал-усул*.

По этим сведениям мазхаб ал-А. представляется ригористичным: источниками права признаются только Коран и сунна, указания которых воспринимаются прямо, без какой бы то ни было интерпретации. Этот мазхаб был до IX в. распространен в Сирии и Андалусии. В Сирии его вытеснил шафи'итский мазхаб, а в Андалусии — маликитский. Однако система взглядов ал-А. не исчезла бесследно, т. к. среди его учеников были Суфйан ас-Саури (ум. в 777-78 г.) и Малик б. Анас (ум. в 795 г.) — основатели двух мазхабов. Через Малика б. Анаса взгляды ал-А. оказали влияние на аш-Шафи'и, который, в свою очередь, повлиял на формирование взглядов Ахмада б. Ханбала.

Лит-ра: *Ибн ан-Надим*. Ал-Фихрист, 284; *Бартольд*. Соч., 6, 613—614; GAL, Sbd., 1, 308; *Mahmassani*. Falsafat al-tashri, 33; *J. Schacht*. Al-Awza'i.—EI, NE, 1, 772—773. А. Б.

**ал-АФГАНІ**, Мухаммад б. Сафдар Джамал ад-Дин (1839—1897) — религиозно-политический деятель. Родился в Восточном Афганистане в семье кунарских саййидов. Традиционное мусульманское образование получил в Кабуле, светское — в Индии. До 1869 г. был на службе у афганских эмиров, участвовал в их междоусобной борьбе за власть. Эмигрировал, остаток жизни провел за границей (Индия, Египет, Иран, Россия, Франция, Англия, Турция). Умер в Турции. В 1944 г. останки ал-А. были перевезены в Кабул, на месте погребения сооружен мавзолей.

Деятельность ал-А. приходится на последнюю треть XIX в., канун «пробуждения» народов Востока; он активно включается в антиимпериалистическую борьбу. Возможность противостоять экспансии Англии и других колониальных держав ал-А. видел в политическом и идеологическом объединении мусульманских государств под знаменем ислама. Но ислам, считал он, может выполнить свою историческую роль, лишь приспособившись к современным условиям жизни общества. Это означало необходимость развития светского образования, науки и национальной промышленности. В зависимости от состава аудитории ал-А. то подчеркивал пользу светских наук, сравнивая труд ученого с деятельностью Пророка (Константинополь, 1870 г.), то обрушивался на материализм и защищал богословие (Хайдарабад в Индии, начало 1880-х годов), то выдвигал тезис о совместимости ислама с наукой (Париж, 1883 г.). Этические нормы доктрины ал-А. были подчинены конечной политической задаче, поэтому его статьи и выступления, относящиеся к разным периодам его жизни, иногда противоречили друг другу.

С 1871 по 1879 г. ал-А. активно участвовал в общественной и политической жизни Египта: сплотил вокруг себя группу патриотической молодежи; занимался просветительской деятельностью; был в числе организаторов периодической печати в Египте и ее постоянным корреспондентом,

критиковал политику европейских государств на Ближнем Востоке, возбуждал сопротивление патриотических сил Египта финансовой зависимости страны от иностранных монополий. В 1878 г. ал-А. стал основателем «Национальной ложи», в которой кроме политических вопросов обсуждались планы буржуазных реформ, выдвигались требования конституционного правления. Источники того периода свидетельствуют о приверженности ал-А. тактике индивидуального террора в отношении «плохих» правителей. В 1879 г. в Александрии он создал «Общество младоегиптян». Был выслан властями из Египта за активную политическую деятельность. В 1884 г. в Париже ал-А. вместе с Мухаммадом 'Абдо издавал еженедельник «ал-Урва ал-вуска», в котором развивал идею панисламизма. Пропаганда панисламизма связывалась с антиимпериалистической борьбой мусульманских народов. Согласно его доктрине, в объединении мусульман существенную роль должен был сыграть «праведный» правитель, поэтому в разное время ал-А. апеллировал к египетскому хедиву, к суданскому махди, к иранскому шаху, к турецкому султану. Вопрос о конечном характере власти будущего политического объединения оставался открытым, т. к. ал-А. склонялся к ограничению абсолютной власти монарха парламентом. Последний пункт встречал резкое противодействие восточных правителей, которые пытались либо забыть об ал-А., либо ограничить его влияние на мусульман.

Выступая против иноземного засилья, пропагандируя необходимость приспособления ислама к действительности и проведения реформ, ал-А. выражал интересы национальной буржуазии Востока. В своей реформаторской деятельности он опирался на «просвещенные классы» (интеллигенцию, чиновничество, религиозные авторитеты). Его идеи нашли отражение в лозунгах самых различных оппозиционных и революционных движений и партий мусульманского мира в конце XIX — начале XX в., в частности в лозунгах иранской революции 1905—1911 г. Интерес к деятельности ал-А. вновь возрос после второй мировой войны в связи с крушением колониальной системы империализма на Востоке и усилением роли ислама в политических событиях. Модифицированные идеи панисламизма взяты на вооружение реакционными религиозными политическими организациями «Братья-мусульмане», «Мусульманское сообщество» и др.

Ал-А. писал по-персидски, по-арабски и по-французски. Его основные сочинения: краткий очерк истории Афганистана *Татиммат ал-Байан*; «Опровержение материалистов»; «Ответ ал-Афгани Ренану»; «О пользе обучения и образования»; «Экзергеза экзергета».

Лит-ра: О. В. Богусевич. Мухаммад Джамаль ад-Дин аль-Афгани как политический деятель.—КСИНА. 1961. 47, 11—20; E. G. Browne. The Persian Revolution of 1905—1909. Cambridge, 1919; I. Goldziher.—(J. Jomier). Djamal al-Din al-Afghani.—EI, NE, 2, 416—419. А. К.

'АХД — завет, клятвенное обещание, наказ, обет, договор. В Коране 'А.—устойчивое понятие, обозначающее завет Аллаха людям и обет людей перед Аллахом. Христианские Ветхий завет и Новый завет по-арабски называются ал-'Ахд ал-'атик и ал-'Ахд ал-джадид. 'А. как договор между людьми и как порядок его заключения восходит к доисламской древности, когда 'А. скреплял всякие договорные обязательства, по преимуществу политического характера: о защите, покровительстве, соседстве, союзе и т. п. 'А. может быть