

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

Далее во многих сводах хадисов (но не во всех) следует список ал-А. ал-Х. Список этот скорее всего вторичен, да и сам хадис не производит впечатления современного Мухаммаду. Список, видимо, сложился ок. IX—X вв., но точных данных об этом нет.

Список от Абу Хурайры не является канонизацией 99 имен. Существует несколько вариантов списка ал-А. ал-Х. Согласно одному из них, имя Аллах входит в состав 99 имен. В этом случае качество единичности передается одним из двух терминов: ал-Ахад или ал-Вахид (первый чаще в сборниках хадисов и в быту, второй — в специальных сочинениях, например у ал-Газали и у ал-Иджи). Другой вариант содержит и ал-Ахад, и ал-Вахид, а Аллах в нем — сотое имя.

Ниже приводится список ал-А. ал-Х. согласно ал-Газали и ал-Иджи: Аллах, ар-Рахман (Милостивый), ар-Рахим (Милосердный), ал-Малик (Царь), ал-Куддус (Священный), ас-Салам (Мирный), ал-Му'мин (Верный), ал-Мухаймин (Охраняющий), ал-'Азиз (Могучий), ал-Джаббар (Могущественный), ал-Мутакаббир (Превосходящий), ал-Халик (Творец), ал-Бари' (Создатель), ал-Мусаввир (Образователь), ал-Гаффар (Прощающий), ал-Каххар (Господствующий), ал-Ваххаб (Дарующий), ар-Раззак (Дающий блага), ал-Фаттах (Победитель), ал-'Алим (Знающий), ал-Кабид (Сжимающий), ал-Басит (Расстилающий), ал-Хафид (Унижающий), ар-Рафи' (Возвышающий), ал-Му'изз (Дающий силу), ал-Музилл (Принижающий), ас-Сами' (Слышащий), ал-Басир (Видящий), ал-Хакам (Судья), ал-'Адл (Справедливый), ал-Латиф (Добрый), ал-Хабир (Осведомленный), ал-Халим (Кроткий), ал-'Азиз (Великий), ал-Гафур (Всепрощающий), аш-Шакур (Благодарный), ал-'Али (Высокий), ал-Кабир (Большой), ал-Хафиз (Хранящий), ал-Мукит (Распоряжающийся), ал-Хасиб (Считающий), ал-Джалил (Великий), ал-Карим (Щедрый), ар-Ракиб (Следящий), ал-Муджиб (Отзывчивый), ал-Васи' (Вездесущий), ал-Хаким (Мудрый), ал-Валуд (Любящий), ал-Маджид (Славный), ал-Ба'ис (Воскрешающий), аш-Шахид (Свидетель), ал-Хакк (Истина), ал-Вакил (Опекающий), ал-Кави (Сильный), ал-Матин (Прочный), ал-Вали' (Друг), ал-Хамид (Славный), ал-Мухси (Учитывающий), ал-Мубди' (Начинающий), ал-Муид (Возвращающий), ал-Мухий (Оживляющий), ал-Мумит (Умерщвляющий), ал-Хайй (Вечно живущий), ал-Каййум (Суший), ал-Валджид (Богатый), ал-Маджид (Благодарный), ал-Ахад (Единственный), ас-Самад (Вечный), ал-Кадир (Могущий), ал-Муктадир (Всемогущий), ал-Мукаддим (Выдвигающий вперед), ал-Му'аххир (Отодвигающий), ал-Авал (Первый), ал-Ахир (Последний), аз-Захир (Видимый), ал-Батин (Скрытый), ал-Вали (Правящий), ал-Мута'али (Высочайший), ал-Барр (Благостный), ат-Тавваб (Принимающий покаяние), ал-Мунтаким (Мстящий), ал-'Афу (Прощающий), ар-Ра'уф (Мягкий), Малик ал-мулк (Царь царства), Зу-л-джалал ва-л-икрам (Обладатель величия и щедрости), ал-Муксит (Справедливый), ал-Джами' (Собирающий), ал-Гани (Богатый), ал-Мугни (Обогащающий), ал-Мани' (Защищающий), ад-Дарр (Вредящий), ан-Нафи' (Благоволяющий), ан-Нур (Свет), ал-Хади (Ведущий верным путем), ал-Бад'и (Изобретающий), ал-Баки (Вечный), ал-Варис (Наследник), ар-Рашид (Правильный), ас-Сабур (Терпеливый). (Переводы имен достаточно условны, т. к. существуют различные толкования нюансов значения каждого из них.)

В быту широко употребляются восходящие к Корану и к кораническим словам и корням имена Аллаха, отсутствующие в списке от Абу Хурайры. Это такие распространенные в молитвах и в составе теофорных имен ал-А. ал-Х., как Рабб (Господь), ал-Мун'им (Дающий благополучие), ал-Му'ти (Дающий), ас-Садик (Искренний), ас-Саттар (Оберегающий). В разных сборниках хадисов встречаются и иные списки, варьирующие некоторые из имен и включающие или исключаящие из числа 99 имя Аллах.

Распространено (главным образом у суфиев) представление о главном, величайшем имени Бога (ал-исм ал-а'зам), известном только пророкам. Оно якобы было произнесено в составе имен Аллаха в трех местах Корана — 2:255/256; 3:1; 20:111/110, т. е. является одним из четырех: Аллах, ал-Хайй, ал-Каййум, Хувва.

Среди ал-А. ал-Х. выделяют категорию исм аз-зат, обозначающую божественную сущность (Аллах, Хувва), отличную от божественных свойств, которые обозначаются другими именами. Среди последних различаются категория исм джалали (означает свойства силы, могущества, власти — например, ал-Кабир, ал-Хаким) и категория исм джамали (означает свойства милосердия и сострадания — например, ар-Рахман, ар-Рахим, ас-Сами').

Лит-ра: ат-Табари. Тафсир, 28, 37; Kitab al-makdas al-asna fi asma' Allah al-husna li... ал-Газали. Каир, [б.г.]; ал-Байдави. Тафсир, 2, 326; ал-Джурджани. Шафх, 540—545; J. Moubarac. Les noms, titres et attributs de Dieu dans le Coran et leurs correspondants en épigraphie sud-sémitique. — Le Muséon. Louvain, 1955, 86; Gaudefroy-Demombynes. Mahomet, 245—277; D. B. Macdonald. Allah. — EI, 1, 317—321; L. Gardet. Al-Asma' al-Husna. — EI, NE, 1, 735—738. М.П.

ал-АСХАБ (или ас-сахаба, мн. ч. от сахиб — «сторонник»; по-русски ед. ч. употребляется обычно в форме асхаб, мн. ч. — асхабы) — сподвижники Мухаммада, люди, тесно общавшиеся с ним или принимавшие участие в его походах; позже так стали называть всех, кто видел Мухаммада хоть раз, даже будучи ребенком. Ал-А. составляли ядро и самую стойкую часть первых мусульманских армий, начавших завоевания за пределами Аравии. Высший слой ал-А. составляли мухаджирь и ансарь: они оказывали влияние на избрание первых халифов, их назначали наместниками и полководцами высших рангов. Привилегированное положение ал-А. в Халифате выражалось в очень высоком жалованье (выплачивалось с 641 г.) — от 3 до 5 тыс. дирхамов в год, тогда как основная масса воинов получала лишь ок. 300 дирхамов. Общее число ал-А.-мужчин при 'Умаре I достигало, вероятно, 10 тыс.

Особое значение ал-А. в истории ислама определялось тем, что после смерти Мухаммада они оказались коллективным хранителем его учения, их рассказы о его словах и делах (хадисы) вместе с их личным примером и мнением составили сунну — важнейшую составную часть этико-правового учения ислама. Почтение к ним как к носителям сунны и сподвижникам Пророка привело впоследствии (к XI в.) к возникновению культа их могил и появлению сочинений о достоинствах ал-А. Шиты относились к ним как к пособникам узурпаторов, которые лишили 'Али законной власти; впрочем, это не уменьало в их глазах авторитет хадисов, восходивших к ал-А.

Собирание хадисов и необходимость критиче-

ского анализа иснадов привели в IX в. к появлению биографических словарей передатчиков хадисов, в которых почетное место заняли ал-А., а позднее и особых биографических словарей ал-А., крупнейший из них—ал-Исаба фи тамйиз ас-сахаба Ибн Хаджара ал-Аскалани (XV в.)—содержит более 12 тыс. имен лиц, упомянутых в какой-либо связи с Мухаммадом.

Лит-ра: Ибн Са'д. Табакаат, 3—8; Ибн 'Абд ал-Барр. Китаб ал-исти'аб фи ма'рифат ал-асхаб. 1—2. Хайдарабат, 1318/(1901); Ибн ад-Асир. Усл. О.Б.

АСХАБ ал-КАХФ—коранические персонажи («обитатели пещеры») — юноши, проспавшие по воле Аллаха много лет в пещере, где укрылись от врагов. В качестве примера чудес, которые Аллах творит, чтобы защитить истинных верующих, Коран сообщает историю об «обитателях пещеры» и ар-Ракиме (место событий?). Спрятавшись в пещере, юноши воззвали к Аллаху о помощи, и он «закрыв им уши в пещере на многие годы», а затем воскресил в назидание людям. Эти юноши уверовали в единого бога, отказались поклоняться другим божествам и порвали со своими родственниками. По приказу Аллаха они удалились в пещеру, где крепко заснули—они сами и их собака, растаявшаяся у входа. Когда Аллах пробудил их, они думали, что прошла лишь часть дня, и послали одного из них с деньгами купить еды, соблюдая осторожность, чтобы родственники не узнали о них и не напали. Аллах же дал людям узнать об этом в назидание, и они построили над пещерой молитвенное сооружение (масджид), а затем стали спорить, сколько же было людей в пещере—пятеро или шестеро; спали они 309 лет, точный срок и число спящих известны только Аллаху (К. 18:9/8—26/25).

Согласно преданиям, комментирующим этот коранический рассказ, речь идет о молодых людях из некоего города в Малой Азии или Сирии, которые приняли христианство во времена царя Дакйануса (вар.: Дакйуса—император Деций). Они подверглись гонениям и спрятались в пещере, в которую преследователи не смогли проникнуть. Решив удалиться от людей, они замуровали вход в пещеру, а Аллах надолго усыпил юношей. Через много лет пещеру вскрыл пастух, сделавший там загон для скота, не заметив спящих. Они проснулись примерно через 300 лет и послали одного из них купить хлеба. Булочник не признал предложенную ему монету и доставил юношу к царю, который узнал монету, и так выяснилось, что они проспали ок. 300 лет. Тем временем христианство уже победило, и история юношей получила широкую известность, а над пещерой была сооружена церковь. Сами же юноши уснули вечным сном.

В разных местах мусульманского мира—в Малой Азии, в Сирии и Палестине, в Йемене, в Магрибе и Испании—показывают пещеры, бывшие якобы местом сна коранических «обитателей пещеры». Их имена, приводимые преданием, считаются обладающими магической силой, так же как и имя их собаки—Китмир.

Коран цитирует один из вариантов известного христианского сказания о «семи отроках эфесских», оно же использовано в послекоранических сказаниях. Детали коранического рассказа—название места (Рахим=Рекем), ориентировка отверстия пещеры на юг, наличие над ней храма, сиро-палестинские диалектизмы в прямой

речи и т. д.—позволяют предположить, что в Коране речь идет не об эфесской пещере, обычно являющейся местом действия легенды, а о погребении на территории римского некрополя в окрестностях нынешнего Аммана, с которым, видимо, еще до ислама в Сирии и Палестине связывали эту легенду. Именно здесь ее мог услышать Мухаммад, возможно посещавший эти места с торговыми караванами.

Лит-ра: *am-Tabari*. Та'рих, 1, 775—782; *он же*. Тафсир, 15, 130—151; *ас-Са'аби*. Кисас, 231—241; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 556—559; *А. Е. Крымский*. Семь спящих отроков. М., 1912; *Horowitz*. Untersuchungen, 95, 98—99; *L. Massignon*. Les septes dormants d'Ephèse en Islam et en Chrétienté.—*REI*, 1954, 22, 59—112; *A. J. Wensinck*. Ashab al-Kahf.—*EI*, 1, 497—498; *R. Paret*. Ashab al-kahf.—*EI*, NÉ, 1, 712—713. М. П.

АСХАБ (или **ахл**) **ар-РА'Й**—«сторонники независимого суждения», общее название представителей одного из направлений законоведения VII—VIII вв. в противопоставление асхаб ал-хадис—«сторонники предания». А. ар-Р. получили это название за предпочтение решать правовые вопросы на основании собственного мнения (ра'й), а не на основании прецедента, извлекаемого из предания (хадиса). Это направление по традиции связывается с 'Абдаллахом б. Мас'удом (ум. в 652 или 653 г.), сподвижником Мухаммада, посланным халифом 'Умаром б. ал-Хаттабом (634—644) в Ирак в качестве законоучителя и кади. Стремление к независимому суждению, возможно, объяснялось, во-первых, тем, что весь комплекс хадисов не мог быть известен в Ираке так же хорошо, как в Хиджазе, во-вторых, большим личным авторитетом 'Али б. Аби Талиба и 'Абдаллаха б. Мас'уда, отдававших предпочтение такому суждению, в-третьих, весьма высоким уровнем владения методами формальной логики, привнесенным в ислам бывшими приверженцами других догматических религий.

Самыми выдающимися представителями этого направления были 'Алкама ан-Наха'и, Шурайх ал-Кинди, Ибрахим ан-Наха'и, Хаммад б. Аби Сулайман и Абу Ханифа ан-Ну'ман в Ираке и Малик б. Анас в Хиджазе. С развитием науки фикха и сложением богословско-правовых школ (мазхабов) название А. ар-Р. перешло к тем мазхабам, в которых независимое суждение (ра'й) стало одним из опорных принципов,—ханафитскому и маликитскому. Оппоненты А. ар-Р. выдвигали против них обвинения в пренебрежении к свидетельством о делах и высказываниях Мухаммада, в произвольных решениях, ведущих к утрате духа ислама, в искусственных логических построениях, затрудняющих понимание предмета. Особо непримиримые даже находили хадисы, свидетельствующие против А. ар-Р.

Название А. ар-Р. сохранилось за ханафитами и маликитами еще в IX в., однако позже с выходом из употребления термина ра'й в его богословско-правовом значении понятие А. ар-Р. осталось только как историческое.

Лит-ра: Абу Захра. Та'рих ал-мазахиб, 1, 30—34; *J. Schacht*. Ashab ar-ra'y.—*EI*, NÉ, 1, 692. А. Б.

АСХАБ ар-РАСС («люди ар-Расса», «люди колодца») — некий древний народ, упоминаемый в Коране дважды рядом с 'адитами и самудянами как пример людей, которых Аллах пытался наставить на путь истинный. Они не вняли ему и были за это уничтожены: «И всем им Мы приводили притчи, и всех Мы погубили гибелью» (К. 25:38/40—39/41; 51:12). Комментаторы расходятся в понимании термина ар-Расс, его считают просто названием места или обозначением какого-то источника воды (колодца, реки). Наиболее