

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ствах разума, которые только разрушают ее, ал-А. ал-Х. считал спекулятивное богословие (калам) «предосудительным новшеством» (бид’а) и боролся с ним всю свою жизнь. В вопросах психотехники он выступал против крайностей «пути», большое значение придавал любви к богу (махабба) и призывал учеников постоянно и строго контролировать свои мистические переживания. Биографы единодушно восхваляют его необычайное благочестие и широту познаний во всех областях религиозных наук. Рвение ал-А. ал-Х. в следовании Корану и сунне и его приверженность школе Ибн Ханбалы служили причиной обвинений его в слепом фанатизме и антропоморфизме.

Тематика сочинений ал-А. ал-Х., написанных на арабском и персидском языках, отражает его разносторонние интересы. Из нескольких теоретических трактатов по мистицизму выделяется Маназил ас-са’ирин — краткое оригинальное руководство, о значении которого в истории суфизма можно судить уже по целому ряду комментариев на него (один из самых известных — Мадаридж ас-саликин Ибн Каййима ал-Джаузиди, ум. в 1350 г.). Его Мунаджат и другие произведения в рифмованной прозе (садж’) и стихах, содержащие молитвы и сентенции, занимают место среди лучших образцов персидской литературы. Замм ал-калам ва ахлих стало одним из основных источников по истории борьбы против рационалистического богословия в исламе. Большинство сочинений ал-А. ал-Х. изданы и переведены на европейские языки.

Среди учеников ал-А. ал-Х. выделяются суфий-традиционалисты Му’тамин ас-Саджи (ум. в 1113 г.), Ибн Тахир ал-Макдиси (ум. в 1113 г.) и Абу-л-Вакт ас-Сиджзи (ум. в 1157 г.). Однако наиболее выдающимся его последователем был Иусуф ал-Хамадани (ум. в 1140 г.), к которому восходят духовные родословные суфийских братьев Йасавийя и х’валджаган.

Лит-ра: *Ибн Аби Йа’ла*. Табакаат ал-ханабила, 2, 247—248; *ас-Субки*. Табакаат, 3, 117—131; *Ибн Раджаб*. Зайл, 1, 50—68; *Djami*. Nafahat, 376—380; *В. А. Жуковский*. Песни Гератского старца — Восточные заметки. СПб., 1895, 79—113; *Бертельс*. Суфизм, 300—310; *H. Ritter*. Philologia VIII: Khwaja Herewi-Sena'i Gaznawi.—DI, 1934, 22, 85—105; *S. de Beauvencuil*. Khwaja Abdullah Ansari, mystique hanbalite. Beyrouth, 1965; *он же*. La structure du Livre des étapes de Khwaja Abdullah Ansari.—MIDEO, 1972, 11, 77—125; *он же*. Le langage imagé du livre des étapes de Hwaga Abdallah Ansari, mystique hanbalite du Ve/XIe siècle.—BEO, 1978, 30, 33—44; *он же*. Al-Ansari al-Harawi.—EI, NE, 1, 515. А.Д.

‘АРАД (мн. ч. а’рад) — акциденция, нечто случайное, приводящее (в отличие от сущностного, субстанционального). В каламе, особенно на ранних этапах его развития, под ‘А. понимались количественные и качественные характеристики тела. Фаласифа термином ‘А. обозначали девять Аристотелевых категорий, следующих за категорией «субстанция» (джаухар), — «количество», «качество», «отношение», «где?», «когда?», «положение», «обладание», «действие», «претерпевание действия», а также одно из пяти «лучших высказываний» (остальные четыре — «род», «вид», «различающий признак» и «собственный признак»). На поздних этапах развития калама, когда эта наука сблизилась с фалсафа, один и тот же автор употреблял термин ‘А. во всех указанных значениях. Т.И., А.С.

‘АРАФАТ — долина протяженностью 11—12 км и шириной 6,5 км, расположенная в 20 км от Мекки. С севера ограничена горной грядой, также

носящей название ‘А. Долина ‘А. — место проведения главного обряда хаджжа — предстояния перед «лицом Аллаха». Чтобы попасть в долину, процессия паломников должна миновать проход Ма’замайн и столбы, обозначающие границу священной территории Мекки. Расположившись лагерем, паломники ожидают начала стояния (маукиф), открывающегося полуденной проповедью 9 зу-л-хиджжа (см. *ал-хаджж*). Место предстояния находится перед горой (высота 60 м), носящей название Джабал ар-Рахма или Джабал ‘А. По мусульманскому преданию, именно у этой горы встретились изгнанные из рая Адам и Ева. До ислама гора носила название Илал и служила местом языческого паломничества. В восточном склоне Джабал ‘А. вырублена лестница, ведущая к выстроеному на вершине минарету. На 60-й ступени лестницы устроена площадка, с которой читается проповедь «Дня ‘А.». В первые века ислама в долине ‘А. находились каменоломни, здесь же был сооружен акведук, снабжавший водой Мекку. В настоящее время долина ‘А. служит лишь местом паломничества и практически необитаема.

Лит-ра: *Welhausen*. Skizzen, 3, 82—83; *Gaudefroy-Demombynes*. Pèlerinage, 240—253; *A. J. Wensinck*—[H. A. R. Gibb]. ‘Arafa.—EI, NE, 1, 604. Д.Е.

ал-АСМА’ ал-ХУСНА́ («прекрасные имена») — имена-эпитеты, которыми Коран приказывает называть Аллаха: «У Аллаха прекрасные имена, зовите Его по ним и оставьте тех, кто расколыничает о Его именах» (7:180/179); «Призывайте Аллаха или призывайте Милосердного; как бы вы ни звали, у Него самые лучшие имена» (17:110, см. также 20:8/7; 59:24). Имен этих — 99. Они занимают важное место в мусульманском богословии, т. к. наглядно описывают основные качества Аллаха. Опираясь на них, богословы средневековья обсуждали проблемы атрибутов Аллаха, вечности его свойств и признаков, иерархии его качеств. Им посвящались специальные главы всех основных богословских сочинений. Ал-А. ал-Х. являются элементом молитвы в мусульманском ритуале. Суфии широко используют эти имена в зикрах, рассматривая их как свод идеальных качеств божества и идеалов-ориентиров на пути человека к совершенству. Проявлением благочестия считается как можно чаще упоминать Аллаха и его имена. Их числу кратко количество бусин на стандартных мусульманских четках. Ал-А. ал-Х. используются в мусульманской магии как талисманы и в этом качестве попадают даже в немусульманские тексты (например, в концовку «Хождения за три моря» Афанасия Никитина). В мусульманской богословской литературе имеется большое количество трактатов, толкующих имена Аллаха, их списки входят в большинство молитвенных сборников. Они являются элементом одной из наиболее распространенных моделей мусульманского имени: «раб Аллаха», например, ‘Абд ар-Рахман, ‘Абд ас-Самад и т. д.

В Коране содержится только краткий список «прекрасных имен Аллаха» (59:22—24): ар-Рахман, ар-Рахим, ал-Малик, ал-Куддус, ас-Салам, ал-Му’мин, ал-Мухаймин, ал-‘Азиз, ал-Джаббар, ал-Мутакаббир, ал-Халик, ал-Бар’и, ал-Мусаввир.

Все другие имена восходят к встречающимся в разных местах Корана эпитетам Аллаха и образованы от связываемых с ним глаголов. Список в 99 имен возводится к хадису от Абу Хурайры, в котором Пророк называет цифру 99 и предрекает рай тем, кто повторяет имена Аллаха в молитвах.

Далее во многих сводах хадисов (но не во всех) следует список ал-А. ал-Х. Список этот скорее всего вторичен, да и сам хадис не производит впечатления современного Мухаммаду. Список, видимо, сложился ок. IX—X вв., но точных данных об этом нет.

Список от Абу Хурайры не является канонизацией 99 имен. Существует несколько вариантов списка ал-А. ал-Х. Согласно одному из них, имя Аллах входит в состав 99 имен. В этом случае качество единичности передается одним из двух терминов: ал-Ахад или ал-Вахид (первый чаще в сборниках хадисов и в быту, второй — в специальных сочинениях, например у ал-Газали и у ал-Иджи). Другой вариант содержит и ал-Ахад, и ал-Вахид, а Аллах в нем — сотое имя.

Ниже приводится список ал-А. ал-Х. согласно ал-Газали и ал-Иджи: Аллах, ар-Рахман (Милостивый), ар-Рахим (Милосердный), ал-Малик (Царь), ал-Куддус (Священный), ас-Салам (Мирный), ал-Му'мин (Верный), ал-Мухаймин (Охраняющий), ал-'Азиз (Могучий), ал-Джаббар (Могущественный), ал-Мутакаббир (Превосходящий), ал-Халик (Творец), ал-Бари' (Создатель), ал-Мусаввир (Образователь), ал-Гаффар (Прощающий), ал-Каххар (Господствующий), ал-Ваххаб (Дарующий), ар-Раззак (Дающий блага), ал-Фаттах (Победитель), ал-'Алим (Знающий), ал-Кабид (Сжимающий), ал-Басит (Расстилающий), ал-Хафид (Унижающий), ар-Рафи' (Возвышающий), ал-Му'изз (Дающий силу), ал-Музилл (Принижающий), ас-Сами' (Слышащий), ал-Басир (Видящий), ал-Хакам (Судья), ал-'Адл (Справедливый), ал-Латиф (Добрый), ал-Хабир (Осведомленный), ал-Халим (Кроткий), ал-'Азиз (Великий), ал-Гафур (Всепрощающий), аш-Шакур (Благодарный), ал-'Али (Высокий), ал-Кабир (Большой), ал-Хафиз (Хранящий), ал-Мукит (Распоряжающийся), ал-Хасиб (Считающий), ал-Джалил (Великий), ал-Карим (Щедрый), ар-Ракиб (Следящий), ал-Муджиб (Отзывчивый), ал-Васи' (Вездесущий), ал-Хаким (Мудрый), ал-Валуд (Любящий), ал-Маджид (Славный), ал-Ба'ис (Воскрешающий), аш-Шахид (Свидетель), ал-Хакк (Истина), ал-Вакил (Опекающий), ал-Кави (Сильный), ал-Матин (Прочный), ал-Вали' (Друг), ал-Хамид (Славный), ал-Мухси (Учитывающий), ал-Мубди' (Начинающий), ал-Муид (Возвращающий), ал-Мухий (Оживляющий), ал-Мумит (Умерщвляющий), ал-Хайй (Вечно живущий), ал-Каййум (Суший), ал-Валджид (Богатый), ал-Маджид (Благодарный), ал-Ахад (Единственный), ас-Самад (Вечный), ал-Кадир (Могущий), ал-Муктадир (Всемогущий), ал-Мукаддим (Выдвигающий вперед), ал-Му'аххир (Отодвигающий), ал-Авал (Первый), ал-Ахир (Последний), аз-Захир (Видимый), ал-Батин (Скрытый), ал-Вали (Правящий), ал-Мута'али (Высочайший), ал-Барр (Благодетель), ат-Тавваб (Приемлющий покаяние), ал-Мунтаким (Мстящий), ал-'Афу (Прощающий), ар-Ра'уф (Мягкий), Малик ал-мулк (Царь царства), Зу-л-джалал ва-л-икрам (Обладатель величия и щедрости), ал-Муксит (Справедливый), ал-Джами' (Собирающий), ал-Гани (Богатый), ал-Мугни (Обогащающий), ал-Мани' (Защищающий), ад-Дарр (Вредящий), ан-Нафи' (Благоволяющий), ан-Нур (Свет), ал-Хади (Ведущий верным путем), ал-Бадий (Изобретающий), ал-Баки (Вечный), ал-Варис (Наследник), ар-Рашид (Правильный), ас-Сабур (Терпеливый). (Переводы имен достаточно условны, т. к. существуют различные толкования нюансов значения каждого из них.)

В быту широко употребляются восходящие к Корану и к кораническим словам и корням имена Аллаха, отсутствующие в списке от Абу Хурайры. Это такие распространенные в молитвах и в составе теофорных имен ал-А. ал-Х., как Рабб (Господь), ал-Мун'им (Дающий благополучие), ал-Му'ти (Дающий), ас-Садик (Искренний), ас-Саттар (Оберегающий). В разных сборниках хадисов встречаются и иные списки, варьирующие некоторые из имен и включающие или исключаящие из числа 99 имя Аллах.

Распространено (главным образом у суфиев) представление о главном, величайшем имени Бога (ал-исм ал-а'зам), известном только пророкам. Оно якобы было произнесено в составе имен Аллаха в трех местах Корана — 2:255/256; 3:1; 20:111/110, т. е. является одним из четырех: Аллах, ал-Хайй, ал-Каййум, Хувва.

Среди ал-А. ал-Х. выделяют категорию исм аз-зат, обозначающую божественную сущность (Аллах, Хувва), отличную от божественных свойств, которые обозначаются другими именами. Среди последних различаются категория исм джалали (означает свойства силы, могущества, власти — например, ал-Кабир, ал-Хаким) и категория исм джамали (означает свойства милосердия и сострадания — например, ар-Рахман, ар-Рахим, ас-Сами').

Лит-ра: ат-Табари. Тафсир, 28, 37; Kitab al-maqsad al-asna fi asma' Allah al-husna li... ал-Газали. Каир, [б.г.]; ал-Байдави. Тафсир, 2, 326; ал-Джурджани. Шафх, 540—545; J. Moubarac. Les noms, titres et attributs de Dieu dans le Coran et leurs correspondants en épigraphie sud-sémitique.— Le Muséon. Louvain, 1955, 86; Gaudefroy-Demombynes. Mahomet, 245—277; D. B. Macdonald. Allah.— EI, 1, 317—321; L. Gardet. Al-Asma' al-Husna.— EI, NE, 1, 735—738. М.П.

ал-АСХАБ (или ас-сахаба, мн. ч. от сахиб — «сторонник»; по-русски ед. ч. употребляется обычно в форме асхаб, мн. ч. — асхабы) — сподвижники Мухаммада, люди, тесно общавшиеся с ним или принимавшие участие в его походах; позже так стали называть всех, кто видел Мухаммада хоть раз, даже будучи ребенком. Ал-А. составляли ядро и самую стойкую часть первых мусульманских армий, начавших завоевания за пределами Аравии. Высший слой ал-А. составляли мухаджирь и ансарь: они оказывали влияние на избрание первых халифов, их назначали наместниками и полководцами высших рангов. Привилегированное положение ал-А. в Халифате выражалось в очень высоком жалованье (выплачивалось с 641 г.) — от 3 до 5 тыс. дирхамов в год, тогда как основная масса воинов получала лишь ок. 300 дирхамов. Общее число ал-А.-мужчин при 'Умаре I достигало, вероятно, 10 тыс.

Особое значение ал-А. в истории ислама определялось тем, что после смерти Мухаммада они оказались коллективным хранителем его учения, их рассказы о его словах и делах (хадисы) вместе с их личным примером и мнением составили сунну — важнейшую составную часть этико-правового учения ислама. Почтение к ним как к носителям сунны и сподвижникам Пророка привело впоследствии (к XI в.) к возникновению культа их могил и появлению сочинений о достоинствах ал-А. Шиты относились к ним как к пособникам узурпаторов, которые лишили 'Али законной власти; впрочем, это не уменьало в их глазах авторитет хадисов, восходивших к ал-А.

Собирание хадисов и необходимость критиче-