

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

‘АМАЛІЙК

«речи Аллаха» связан один из важных богословских споров VIII—X вв.—о сотворенности или несотворенности Корана (см. *ал-Кур'ан*). Одной из форм дискуссии о качествах А. было обсуждение возможных толкований (или отказа от толкования) «антропоморфических» выражений в Коране.

Проблема «деяний» А.—это прежде всего решение вопроса о том, как сочетать принцип справедливого воздаяния А. людям за их поступки с его всемогуществом и творением им всех человеческих поступков. Мусульманское богословие, по существу, зародилось в конце VII—VIII в. с обсуждения этих вопросов (см. *ал-кадарийа*, *ал-джабриийа*, *ал-мурджи'а*). Традиционалисты отказывались от окончательного решения проблемы, исходя из текстов Корана и хадисов. Некоторые богословские школы допускали способность человека творить свои поступки (см. *ал-му'тазила*). В X—XII вв. сложилось несколько концепций, примиряющих конечную зависимость всякого поступка человека от воли божества с конкретными действиями человека по осуществлению этого поступка через «выбор», «приобретение», «способность к его совершению» и т. д. (ихтийар, касб, истита'а), т. е. через диалектическое понимание зависимой, или «вынужденной», свободы человеческих поступков (см. *ал-када' ва-л-кадар*).

Многие аспекты проблемы связи между А. и людьми нашли развитие в шиитских воззрениях на имамат (см. *ал-имама*, *аш-ши'а*, *алисма'илийа*). В суфизме проблема природы А. стала рассматриваться как проблема пути познания божества, постижения его сущности не разумом, но интуицией через внутреннюю реализацию таухида в сердце человека посредством любви (махабба), упования во всем на А. (таваккул) и аскетизма (зухд). Две главные суфийские концепции взаимоотношений человека и А. предполагают нисхождение А. в сердце мистика (вахдат аш-шухуд) и растворение человека в божественной сущности (вахдат ал-вуджуд) (см. также *ат-тасавуф*).

Для мусульманских философов А. был предметом рассуждений иного плана, чем в богословии. Они уделяли главное внимание познанию божества с помощью разума, рациональным доказательствам необходимости его существования. Для них А.—высшее и необходимое совершенство, высший Разум и высшая Любовь. А. творит мир, воплощаясь в нем через иерархию эманаций (см. *ал-фалсафа*).

Лит-ра: *ал-Газали*. Ихйа', 1, 38—116, 4, 2—166, 216—325; *ал-Баддаи*. Усул ад-дин, 76—152; *ан-Насафи*. 'Ака'id, 28—33; *ал-Джурджани*. Шарх, 465—544; *Wensinck*. Handbook, 17—18; *он же*. Creed; *он же*. Les preuves de l'existence de Dieu dans la théologie musulmane. Amsterdam, 1936; A. Tritton. Muslim Theology. L., 1947; *Gardet*, *Anawati*. Introduction; *Watt*. Free Will; *Gaufrey-Demombynes*. Mahomet, 241—284; *Watt*. Belief; *D. B. Macdonald*. Allah.—EI, 1, 316—327; *L. Gardet*. Allah.—EI, NE, 1, 406—417.

М.П.

‘АМАЛІЙК (ед. ч. 'имляк) — в мусульманском предании один из древних народов. Название происходит от библейских амалекитян, но прилагается к этническим группам разных легендарных циклов. В мусульманских циклах сказаний 'А.—филистимляне, мидйанитяне, подданные фараонов. В преданиях об «исконных арабах» так называется древний арабийский народ, живший в Хиджазе и Йемене, им проповедовал пророк Худ.

'А. фигурирует в легендарном цикле о пальмирской царице Зенобии (аз-Заббе). Всегда это притеснители и угнетатели, которые в конце концов бывают побеждены с помощью Аллаха.

Лит-ра: *ам-Табари*. Та'рих, 1, 213, 771, 1131; *ал-Мас'уди*. Мурудж, 2, 293, 3, 91—104, 270, 273; *Caussin de Perseval*. Essai sur l'histoire des arabes. P., 1847, Index; *G. Vajda*. 'Amalik.—EI, NE, 1, 429.

М.П.

АМАН («безопасность») — гарантия безопасности, которую мусульманин дает врагу, обычно немусульманину. В Коране этого термина нет, вместо него употребляется дживар («покровительство», «обязательство защиты», ср. К. 9:6). В посланиях Мухаммада к арабским племенам наряду с дживар в том же значении употребляется зимма (см. *ахл аз-зимма*). Впервые А. в смысле гарантии неприкосновенности жизни и имущества завоеванных встречается в договоре Халида б. ал-Валида с Дамаском (634 г.). Отличие А. от зимма в том, что это — акт пощады без определения дальнейших взаимных обязательств.

Отдельный мусульманин может дать А. только одному или нескольким точно определенным лицам, и другие мусульмане не вправе лишить их предоставленного им А. Лишь имам или его уполномоченный могут дать А. всему населению города или его гарнизону. В период завоеваний это было исходным моментом заключения мирного договора (сулх).

А. в форме охранного письма использовался как документ, гарантирующий безопасное пребывание немусульманина в мусульманской стране (а также группы паломников, купцов, представителей армии противника во время перемирия). Эта форма А. стала основой для установления договорных отношений европейских стран с Османской империей. А. в поздние средневековые — просьба о пощаде, выкрикиваемая при сдаче в плен.

Лит-ра: *J. Schacht*. Aman.—EI, NE, 1, 429—430.

О.Б.

АМІР ал-ХАДЖЖ — глава хаджжа, руководитель каравана паломников. Обычай возглавлять паломничество установил Мухаммад, назначивший в 631 г. Абу Бакра вести караван из Медины в Мекку и наблюдать, чтобы к нему не пристали неверующие. В 632 г. сам Мухаммад возглавил «прощальный хаджж» (хаджж ал-вада'), объявив во время него ряд важных предписаний, касающихся обрядов хаджжа. Право возглавлять хаджж или назначать А. ал-Х. оставалось за халифами, нарушения его были связаны прежде всего с борьбой соперничавших внутри мусульманской общины группировок, стремившихся использовать важное религиозно-политическое значение хаджжа (в 688 г., например, было четыре А. ал-Х.). В XIII в. право назначения А. ал-Х. перешло к мамлюкским султанам, в это же время А. ал-Х. стали называть и руководителей караванов, направлявшихся в Мекку из основных мест сбора паломников (например, из Дамаска). Снаряжению и отправке в Мекку основного каравана паломников придавалось большое значение и при Османах. А. ал-Х. выделялся вооруженный отряд, на него возлагались важные поручения, способствовавшие усилению влияния Порты в Хиджазе. В 20-х годах XX в. король Саудовской Аравии Ибн Са'уд запретил какую-либо политическую деятельность А. ал-Х. на территории государства. Функции А. ал-Х. были ограничены наблюдением за порядком в караваче и исполнением дипломатических поручений. В 1954 г. Египет, где собирается основной караван паломников, отменил звание А. ал-Х., заменив его на