

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

учение, сохрyтое в священном писании мусульман. В среде «крайних» шиитов почитание 'А. дошло до прямого обожествления. В народном исламе 'А. стал одним из популярнейших персонажей исламского предания, вобрав в себя черты доисламских божеств и эпических героев.

Средневековые шиитские богословы приписали 'А. мудрые изречения, письма, которые и современные идеологи шиитского ислама признают авторитетнейшим источником шиитского вероучения.

Лит-ра: *ан-Наубахти*. Шиитские секты, указ.; *Петрушевский*. Ислам. 40—44; *L. Vecchia Vaglieri*. 'Alī b. Abī Talīb.—EI, NE, I, 381—386.

**АЛЛАХ** (видимо, от ал-илāх — «божество») — имя Бога. До ислама одно из высших божеств аравийского (в частности, мекканского) пантеона. А. в исламе — единый и единственный бог, творец мира и господин Судного дня, пославший к людям Мухаммада в качестве своего посланника. Кратчайший символ веры ислама гласит: «Нет никакого божества, кроме А., и Мухаммад — посланник А.» По мусульманским представлениям, Коран — прямая речь А., непосредственно или через ангелов обращенная к Мухаммаду. А. мусульман в принципе идентичен богу иудеев и христиан.

Образ А. — стержень всей коранической проповеди; в основных своих чертах он неизменен как в мекканский, так и в мединский периоды, хотя акценты на разные черты А. в разные периоды различны. Единственность и внутреннее единство А. — одна из главных тем Корана. Вера в А. противопоставляется многобожному язычеству. Он один, единственный, у него не может быть никаких «сотоварищей». «Он — Аллах — един, Аллах, вечный; не родил и не был рожден, и не был Ему равным ни один» (К. 112).

В Коране также постоянно говорится о совершенстве, могуществе и величии А. Ему подчинено и повинуются все в мире, ничто не может совершиться без его воли и его знания об этом. Он властвует надо всем и опекает свои творения. По отношению к людям он милостив, милосерден и всепрощающ. Люди же должны, осознавая могущество и величие А., полностью подчинять себя ему (ислам), быть покорными А., богобоязненными, благочестивыми, во всем верить А. и на его волю и милость всегда полагаться.

Многократно в Коране рассказывается о конкретных проявлениях единственности и величия А. Он — единственный творец, создавший все, что существует в мире, в том числе человека и то, чем человек живет. А. творит вещи своим приказом. Он единственный подлинный царь (малик) и судья (хакам) для людей. А. воздаст людям за их добрые и греховные поступки. Один из излюбленных сюжетов Корана — наказание, которое А. обрушивает на народы и селения, где не захотели слушать его посланников и вели себя неблагочестиво. А. время от времени избирает из людей своих пророков и посланников, призванных нести весть об А. людям. Последним таким посланником провозглашен Мухаммад.

В угодное себе время А. уничтожит все существующее на земле, воскресит мертвых и соберет их к себе на суд, где каждому будет воздано за его деяния низвержением в ад — джаханнам или блаженством в раю — ал-джанна. Образ суда А. и его наказаний неверных составляет значительную часть первых проповедей Мухаммада.

А. многократно проявлял и проявляет себя людям в своих творениях. Все существующее на свете — это чудо, сотворенное А., это — его зна-

мения людям. Одним из дарованных людям чудес А. объявляет и Коран.

Ряд аятов Корана, противоречиво или слишком конкретно описывающих А., вызывал многочисленные споры среди мусульман, а также использовался немусульманами в антиисламской полемике. Однако, с точки зрения мусульманских богословов (и здесь они едины), эти аяты содержат лишь кажущиеся противоречия, которые на самом деле являются взаимодополняющими, хотя и контрастирующими друг с другом элементами, описывающими суть взаимоотношений А. и человека и природу самого А.

В Коране многократно говорится о том, что все, что делает человек, сотворено А., что все в мире происходит лишь с ведома А., по его решению и приказу (см. *ал-када' ва-л-кадар*). Одновременно всячески подчеркивается, что человек ответственен за свои поступки, прежде всего за поступки несправедные, что на суде А. каждый получит воздаяние согласно своим поступкам. Контрастность этих суждений об отношениях бога и человека стала поводом для многих сомнений и споров. То же самое произошло с сохранившимися элементами образного мифологического мышления аравийцев аятами, где об А. говорится метафорически как о существе, имеющем части тела, как у человека (рука, лицо, глаза), и совершающим человеческие действия (сидит на троне, приходит и т. д.).

Учение об А. стало основой мусульманской религии и богословия, а догмат о единственности и единстве А. (ат-таухид) — главным догматом ислама, в соответствие с которым должна быть приведена вся жизнь мусульманина.

Различные аспекты природы А. обсуждались и разъяснялись в хадисах, в тафсирах, в специальных богословских сочинениях (см. *калам*). Две главные проблемы из обсуждавшихся — сущность природы Аллаха (вуджуд Аллаха, ат-таухид) и природа его деяний (аф'ал та'ала, ал-'адл). Большое внимание уделялось роли разума в познании божества, но главные дискуссии на протяжении VIII—XII вв. вызывала проблема качеств (атрибутов) А. и их соотношения с его сущностью. Традиционалисты требовали принимать содержащиеся в Коране упоминания о качествах А. без рассуждений — би-ла кайфа (см. *ал-хашавийа, ат-таибих*). Другие течения VIII—IX вв. стремились очистить ислам от элементов, казавшихся им отклонениями от чистого единобожия, и отрицали существование у А. качеств или толковали их символически (см. *ал-джахмийа, ал-му'тазилла*). С IX—X вв. распространились представления о реальном существовании у А. свойств, неразрывно связанных и слитых с его божественной сущностью; иногда их понимали как «состояние» этой сущности, одновременно и существующие, и не-существующие (см. *калам, хал, ал-Аш'ари, ал-Матуриди*). В связи с божественными качествами особое значение и распространение приобрели обозначавшие эти качества «имена» А. (см. *ал-асма' ал-хусна*) и списки качеств А., подразделявшие их на разные категории (см. *ас-сифат*). Предметом разногласий было реальное содержание таких качеств А., как «видимость» (лицезрение его людьми в День суда и праведниками в раю — см. *ал-джанна*) и «речь». С вопросом о сотворенности или несотворенности

## ‘АМАЛІЙК

«речи Аллаха» связан один из важных богословских споров VIII—X вв.—о сотворенности или несотворенности Корана (см. *ал-Кур’ан*). Одной из форм дискуссии о качествах А. было обсуждение возможных толкований (или отказа от толкования) «антропоморфических» выражений в Коране.

Проблема «деяний» А.—это прежде всего решение вопроса о том, как сочетать принцип справедливого воздаяния А. людям за их поступки с его всемогуществом и творением им всех человеческих поступков. Мусульманское богословие, по существу, зародилось в конце VII—VIII в. с обсуждения этих вопросов (см. *ал-кадарийа*, *ал-джабриийа*, *ал-мурджи’а*). Традиционалисты отказывались от окончательного решения проблемы, исходя из текстов Корана и хадисов. Некоторые богословские школы допускали способность человека творить свои поступки (см. *ал-му’тазила*). В X—XII вв. сложилось несколько концепций, примиряющих конечную зависимость всякого поступка человека от воли божества с конкретными действиями человека по осуществлению этого поступка через «выбор», «приобретение», «способность к его совершению» и т. д. (ихтийар, касб, истита’а), т. е. через диалектическое понимание зависимой, или «вынужденной», свободы человеческих поступков (см. *ал-када’ ва-л-кадар*).

Многие аспекты проблемы связи между А. и людьми нашли развитие в шиитских воззрениях на имамат (см. *ал-имама*, *аш-ши’а*, *алисма’илийа*). В суфизме проблема природы А. стала рассматриваться как проблема пути познания божества, постижения его сущности не разумом, но интуицией через внутреннюю реализацию таухида в сердце человека посредством любви (махабба), упования во всем на А. (таваккул) и аскетизма (зухд). Две главные суфийские концепции взаимоотношений человека и А. предполагают нисхождение А. в сердце мистика (вахдат аш-шухуд) и растворение человека в божественной сущности (вахдат ал-вуджуд) (см. также *ат-тасавуф*).

Для мусульманских философов А. был предметом рассуждений иного плана, чем в богословии. Они уделяли главное внимание познанию божества с помощью разума, рациональным доказательствам необходимости его существования. Для них А.—высшее и необходимое совершенство, высший Разум и высшая Любовь. А. творит мир, воплощаясь в нем через иерархию эманаций (см. *ал-фалсафа*).

Лит-ра: *ал-Газали*. Ихйа’, 1, 38—116, 4, 2—166, 216—325; *ал-Баддаи*. Усул ад-дин, 76—152; *ан-Насафи*. ‘Ака ид, 28—33; *ал-Джурджани*. Шарх, 465—544; *Wensinck*. Handbook, 17—18; *он же*. Creed; *он же*. Les preuves de l’existence de Dieu dans la théologie musulmane. Amsterdam, 1936; A. Tritton. Muslim Theology. L., 1947; *Gardet*, *Anawati*. Introduction; *Watt*. Free Will; *Gaufrey-Demombynes*. Mahomet, 241—284; *Watt*. Belief; *D. B. Macdonald*. Allah.—EI, 1, 316—327; *L. Gardet*. Allah.—EI, NE, 1, 406—417.

М.П.

‘АМАЛІЙК (ед. ч. ‘имляк) — в мусульманском предании один из древних народов. Название происходит от библейских амалекитян, но прилагается к этническим группам разных легендарных циклов. В мусульманских циклах сказаний ‘А.—филистимляне, мидйанитяне, подданные фараонов. В преданиях об «исконных арабах» так называется древний арабийский народ, живший в Хиджазе и Йемене, им проповедовал пророк Худ.

‘А. фигурирует в легендарном цикле о пальмирской царице Зенобии (аз-Заббе). Всегда это притеснители и угнетатели, которые в конце концов бывают побеждены с помощью Аллаха.

Лит-ра: *am-Табари*. Та’рих, 1, 213, 771, 1131; *ал-Мас’уди*. Мурудж, 2, 293, 3, 91—104, 270, 273; *Caussin de Perseval*. Essai sur l’histoire des arabes. P., 1847, Index; *G. Vajda*. ‘Amalik.—EI, NE, 1, 429.

М.П.

АМАН («безопасность») — гарантия безопасности, которую мусульманин дает врагу, обычно немусульманину. В Коране этого термина нет, вместо него употребляется дживар («покровительство», «обязательство защиты», ср. К. 9:6). В посланиях Мухаммада к арабским племенам наряду с дживар в том же значении употребляется зимма (см. *ахл аз-зимма*). Впервые А. в смысле гарантии неприкосновенности жизни и имущества завоеванных встречается в договоре Халида б. ал-Валида с Дамаском (634 г.). Отличие А. от зимма в том, что это — акт пощады без определения дальнейших взаимных обязательств.

Отдельный мусульманин может дать А. только одному или нескольким точно определенным лицам, и другие мусульмане не вправе лишить их предоставленного им А. Лишь имам или его уполномоченный могут дать А. всему населению города или его гарнизону. В период завоеваний это было исходным моментом заключения мирного договора (сулх).

А. в форме охранного письма использовался как документ, гарантирующий безопасное пребывание немусульманина в мусульманской стране (а также группы паломников, купцов, представителей армии противника во время перемирия). Эта форма А. стала основой для установления договорных отношений европейских стран с Османской империей. А. в поздние средневековые — просьба о пощаде, выкрикиваемая при сдаче в плен.

Лит-ра: *J. Schacht*. Aman.—EI, NE, 1, 429—430.

О.Б.

АМІР ал-ХАДЖЖ — глава хаджжа, руководитель каравана паломников. Обычай возглавлять паломничество установил Мухаммад, назначивший в 631 г. Абу Бакра вести караван из Медины в Мекку и наблюдать, чтобы к нему не пристали неверующие. В 632 г. сам Мухаммад возглавил «прощальный хаджж» (хаджж ал-вада’), объявив во время него ряд важных предписаний, касающихся обрядов хаджжа. Право возглавлять хаджж или назначать А. ал-Х. оставалось за халифами, нарушения его были связаны прежде всего с борьбой соперничавших внутри мусульманской общины группировок, стремившихся использовать важное религиозно-политическое значение хаджжа (в 688 г., например, было четыре А. ал-Х.). В XIII в. право назначения А. ал-Х. перешло к мамлюкским султанам, в это же время А. ал-Х. стали называть и руководителей караванов, направлявшихся в Мекку из основных мест сбора паломников (например, из Дамаска). Снаряжению и отправке в Мекку основного каравана паломников придавалось большое значение и при Османах. А. ал-Х. выделялся вооруженный отряд, на него возлагались важные поручения, способствовавшие усилению влияния Порты в Хиджазе. В 20-х годах XX в. король Саудовской Аравии Ибн Са’уд запретил какую-либо политическую деятельность А. ал-Х. на территории государства. Функции А. ал-Х. были ограничены наблюдением за порядком в караваче и выполнением дипломатических поручений. В 1954 г. Египет, где собирается основной караван паломников, отменил звание А. ал-Х., заменив его на