

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## ал-'АЛАВЙЙА

В IX в. 'А. начинают претерпевать существенные изменения. В них вводятся системы доказательств основных положений, включаются особые «докографические» части. В X в. эволюция 'А., обусловленная развитием мусульманской догматики и права, приводит к появлению сводов, включающих изложение и обоснование главных догматических представлений, правовых, ритуальных, этических норм и правил. Эти своды в мусульманской традиции часто также называются 'А. или и'тикад. Наиболее значительные работы такого рода принадлежат ал-Аш'ари (X в.), Ибн Батте (X в.), ал-Газали (XI в.), аш-Шахрагани (XII в.), 'Абд ал-Кадир ал-Джилани (XII в.), Наджм ад-дин ан-Насафи (XIV в.), Ибн Таймий (XIV в.) и другим авторам.

Несмотря на появление развернутых сводов, простая и доступная краткая 'А. сохранила свое значение в качестве одной из главных форм публичного «провозглашения» основ веры. В XI в. именно 'А. избирается для объявления «правверия» от имени верховной власти («Кадиритский символ веры»). Являясь своеобразным фондом догматов, идей, представлений, краткая 'А.—необходимый элемент традиционного мусульманского образования.

Лит-па: Wensinck. Creed; Laoust. Les premiers professions; on je. La profession; W. M. Watt. 'Aqida.—EI, NE, 1, 342—346.

Д. Е.

**ал-'АЛАВЙЙА** (или ал-'Алавййун)—Алиды, потомки 'Али б. Аби Талиба. Согласно источникам, у 'Али было много детей—14 (или 18) сыновей и 19 (или 17) дочерей от разных жен (8 или 9). Самыми известными в истории оказались ал-Хасан и ал-Хусайн от Фатимы, дочери пророка Мухаммада, и Мухаммад б. ал-Ханафия от женщины из племени ханифа. Именно эти три ветви претендовали на верховную власть. Девять из двенадцати имамов, признанных шиитами-имамитами, дала ветвь ал-Хусайна. На протяжении почти всей истории ислама А. или их приверженцы вели вооруженную и идеологическую борьбу за верховную власть, отстаивая исключительные права рода 'Али на имамат. Алидское движение, ратовавшее за кровнородственное право А. на власть, породило мистическое учение шиитов, проповедующих божественность власти имама. В ходе борьбы в разных концах Халифата возникали имаматы во главе с А. Наибольший успех выпал на долю алидских династий Идрисидов в Марокко (789—926), Фатимидов в Северной Африке, Египте и Сирии (909—1171), Рассидов в Йемене (с начала IX в. до 1281 г.), Зайдитов в Табаристане (863-64—928) и в Йемене (1592—1962).

Многочисленные потомки А. живут в настоящее время во всех мусульманских странах. Они обладают преимущественным правом носить зеленую чалму и называться саййидами или шарифами.

В узком значении ал-'А.—более позднее название общины «крайних» шиитов—нусафиритов (ан-нусафирйа).

Лит-па: B. Lewis. 'Alids.—EI, NE, 1, 400—403.

С. П.

**'АЛИ Б. АБИ ТАЛИБ**, Абү-л-Хасан ал-Муртадä (ум. 21 января 661 г.)—четвертый «праведный» халиф, двоюродный брат и зять пророка Мухаммада. С именем 'А. связано зарождение в исламе шиитского движения.

К середине 50-х годов VII в. недовольство

правлением 'Усмана стало общим и открытым. Оно выразилось в преувеличенных надеждах на 'А., одного из шести ближайших сподвижников Мухаммада, по мнению современников—преданного делу ислама, чрезвычайно набожного и честного. Участник почти всех военных походов Мухаммада, заслуживший репутацию храброго воина, блестящий оратор, 'А. многим представлялся идеальным правителем. В апреле 656 г. у Медины стали лагерем ополчения из Египта, Куфы и Басры, выступившие против халифа 'Усмана. Вскоре они вошли в город, осадили дом 'Усмана и потребовали от него отречения от власти, а в июне того же года ворвались в дом 'Усмана и убили его. По предложению египтян, к которым присоединились куфийцы и басрийцы, 'А. был провозглашен халифом. Однако далеко не все согласились с этим решением. Сподвижники Мухаммада Талха и аз-Зубайр, поддержанные энергичной и влиятельной 'А'ишей, питавшей к 'А. личную неприязнь, подняли мятеж и, воспользовавшись нерешительностью и медлительностью 'А., захватили Басру. Одновременно наместник богатой Сирии, родственник убитого халифа, Му'авийа, выступил против 'А., обвинив его в причастности к убийству 'Усмана. В декабре 656 г. в «верблюжьей битве» под Басрой 'А. удалось разбить малочисленное войско Талхи и аз-Зубайра. Однако борьба с Му'авией приняла затяжной характер. Перенеся свою резиденцию в Ирак, в Куфу, 'А. начал войну с сирийцами. В июле 657 г. при Сиффине, на правом берегу р. Евфрат, произошло крупное сражение. Разбив и потеснив войско Му'авии, 'А., однако, не сумел воспользоваться этой победой. Приостановив сражение и согласившись на третейский суд, к которому призывали сирийцы, подняв на копья свитки Корана, 'А. не только уступил победу, но и лишился поддержки значительной части своих воинов. Разочаровавшись в 'А. как в вожде и объявив его согласие на третейский суд несовместимым с духом ислама, 12 тыс. воинов покинули его лагерь. Это привело к расколу в лагере 'А. и выделению из числа его сторонников новой религиозно-политической группировки—хариджитов, которые повели активную борьбу не только против Му'авии, но и против 'А. 19 января 661 г. при выходе из мечети Куфы 'А. был смертельно ранен хариджитом Ибн Мулджамом и через два дня скончался. По преданию, он похоронен под Куфой, где впоследствии возник г. Неджеф, ставший шиитской святыней.

В историю ислама 'А. вошел как трагическая фигура. Мусульмане-сунниты почитали и почитают его как одного из «праведных» халифов, как образец набожности и благородства. В среде шиитов 'А. почитают безмерно—его образ отнесен на задний план образ Мухаммада, он признан носителем «божьей благодати», абсолютным и непогрешимым авторитетом в делах веры и мирской жизни. Шииты провозгласили его обладателем всех достоинств, носителем и толкователем эзотерических и экзотерических знаний. В качестве доказательства его избранности и исключительного права на верховную власть шииты приводят многочисленные предания со слов Мухаммада и айаты Корана, соответствующим образом толкуя их. Название сурь 16 (ан-Нахл—«Пчелы») стало частью почетного прозвища 'А.—амир ан-нахл: собираемый пчелами нектар цветов и сок плодов, о которых говорится в Коране, шиитские экзегеты толкуют как спасительное

учение, сохрyтое в священном писании мусульман. В среде «крайних» шиитов почитание 'А. дошло до прямого обожествления. В народном исламе 'А. стал одним из популярнейших персонажей исламского предания, вобрав в себя черты доисламских божеств и эпических героев.

Средневековые шиитские богословы приписали 'А. мудрые изречения, письма, которые и современные идеологи шиитского ислама признают авторитетнейшим источником шиитского вероучения.

Лит-ра: *ан-Наубахти*. Шиитские секты, указ.: *Петрушевский*. Ислам. 40—44; *L. Vecchia Vaglieri*. 'Alī b. Abī Talīb.—EI, NE, I, 381—386.

**АЛЛАХ** (видимо, от ал-илāх — «божество») — имя Бога. До ислама одно из высших божеств аравийского (в частности, мекканского) пантеона. А. в исламе — единый и единственный бог, творец мира и господин Судного дня, пославший к людям Мухаммада в качестве своего посланника. Кратчайший символ веры ислама гласит: «Нет никакого божества, кроме А., и Мухаммад — посланник А.» По мусульманским представлениям, Коран — прямая речь А., непосредственно или через ангелов обращенная к Мухаммаду. А. мусульман в принципе идентичен богу иудеев и христиан.

Образ А. — стержень всей коранической проповеди; в основных своих чертах он неизменен как в мекканский, так и в мединский периоды, хотя акценты на разные черты А. в разные периоды различны. Единственность и внутреннее единство А. — одна из главных тем Корана. Вера в А. противопоставляется многобожному язычеству. Он один, единственный, у него не может быть никаких «сотоварищей». «Он — Аллах — един, Аллах, вечный; не родил и не был рожден, и не был Ему равным ни один» (К. 112).

В Коране также постоянно говорится о совершенстве, могуществе и величии А. Ему подчинено и повинуются все в мире, ничто не может совершиться без его воли и его знания об этом. Он властвует надо всем и опекает свои творения. По отношению к людям он милостив, милосерден и всепрощающ. Люди же должны, осознавая могущество и величие А., полностью подчинять себя ему (ислам), быть покорными А., богобоязненными, благочестивыми, во всем верить А. и на его волю и милость всегда полагаться.

Многократно в Коране рассказывается о конкретных проявлениях единственности и величия А. Он — единственный творец, создавший все, что существует в мире, в том числе человека и то, чем человек живет. А. творит вещи своим приказом. Он единственный подлинный царь (малик) и судья (хакам) для людей. А. воздаст людям за их добрые и греховные поступки. Один из излюбленных сюжетов Корана — наказание, которое А. обрушивает на народы и селения, где не захотели слушать его посланников и вели себя неблагочестиво. А. время от времени избирает из людей своих пророков и посланников, призванных нести весть об А. людям. Последним таким посланником провозглашен Мухаммад.

В угодное себе время А. уничтожит все существующее на земле, воскресит мертвых и соберет их к себе на суд, где каждому будет воздано за его деяния низвержением в ад — джаханнам или блаженством в раю — ал-джанна. Образ суда А. и его наказаний неверных составляет значительную часть первых проповедей Мухаммада.

А. многократно проявлял и проявляет себя людям в своих творениях. Все существующее на свете — это чудо, сотворенное А., это — его зна-

мения людям. Одним из дарованных людям чудес А. объявляет и Коран.

Ряд аятов Корана, противоречиво или слишком конкретно описывающих А., вызывал многочисленные споры среди мусульман, а также использовался немусульманами в антиисламской полемике. Однако, с точки зрения мусульманских богословов (и здесь они едины), эти аяты содержат лишь кажущиеся противоречия, которые на самом деле являются взаимодополняющими, хотя и контрастирующими друг с другом элементами, описывающими суть взаимоотношений А. и человека и природу самого А.

В Коране многократно говорится о том, что все, что делает человек, сотворено А., что все в мире происходит лишь с ведома А., по его решению и приказу (см. *ал-када' ва-л-кадар*). Одновременно всячески подчеркивается, что человек ответственен за свои поступки, прежде всего за поступки несправедные, что на суде А. каждый получит воздаяние согласно своим поступкам. Контрастность этих суждений об отношениях бога и человека стала поводом для многих сомнений и споров. То же самое произошло с сохранившимися элементами образного мифологического мышления аравийцев аятами, где об А. говорится метафорически как о существе, имеющем части тела, как у человека (рука, лицо, глаза), и совершающим человеческие действия (сидит на троне, приходит и т. д.).

Учение об А. стало основой мусульманской религии и богословия, а догмат о единственности и единстве А. (ат-таухид) — главным догматом ислама, в соответствии с которым должна быть приведена вся жизнь мусульманина.

Различные аспекты природы А. обсуждались и разъяснялись в хадисах, в тафсирах, в специальных богословских сочинениях (см. *калам*). Две главные проблемы из обсуждавшихся — сущность природы Аллаха (вуджуд Аллаха, ат-таухид) и природа его деяний (аф'ал та'ала, ал-'адл). Большое внимание уделялось роли разума в познании божества, но главные дискуссии на протяжении VIII—XII вв. вызвала проблема качеств (атрибутов) А. и их соотношения с его сущностью. Традиционалисты требовали принимать содержащиеся в Коране упоминания о качествах А. без рассуждений — би-ла кайфа (см. *ал-хашавийа, ат-таибих*). Другие течения VIII—IX вв. стремились очистить ислам от элементов, казавшихся им отклонениями от чистого единобожия, и отрицали существование у А. качеств или толковали их символически (см. *ал-джахмийа, ал-му'тазилла*). С IX—X вв. распространились представления о реальном существовании у А. свойств, неразрывно связанных и слитых с его божественной сущностью; иногда их понимали как «состояние» этой сущности, одновременно и существующие, и не-существующие (см. *калам, хал, ал-Аш'ари, ал-Матуриди*). В связи с божественными качествами особое значение и распространение приобрели обозначавшие эти качества «имена» А. (см. *ал-асма' ал-хусна*) и списки качеств А., подразделявшие их на разные категории (см. *ас-сифат*). Предметом разногласий было реальное содержание таких качеств А., как «видимость» (лицезрение его людьми в День суда и праведниками в раю — см. *ал-джанна*) и «речь». С вопросом о сотворенности или несотворенности