

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

'Абдаллаха ал-Каффала (ум. в 1026 г.); тафсир, хадисы и калам он изучал в Серахе под руководством шафи'итского факиха Абу 'Али Захира б. Ахмада (ум. в 999 г.). Там же (ок. 997 г.) «божий человек» (диване) Лукман Сарахси привел А. С. в суфийскую обитель (ханаках) к Абу-л-Фадлу Мухаммаду ас-Сарахси, который убедил его оставить богословские науки, стал его наставником (пир) и разрешил ему вернуться в Майхане с наказом отправлять зикр, повторяя лишь одно слово «Аллах». 15 лет А. С. провел в Майхане, из которых почти семь — в полном затворничестве, предаваясь строгим аскетическим и мистическим упражнением, избегая людей и живя впроголодь. Согласно традиции, период сурового аскетизма, во время которого он практиковал чилла-ни ма'кус (отправление зикра во время 40-дневного поста в подвешенном положении вниз головой), длился до достижения им 40 лет (или даже больше — до 1016 г.). Первую свою суфийскую хирку А. С. получил из рук знаменитого суфия Абу 'Абд ар-Рахмана ас-Сулами (ум. в 1021 г.) в Нишапуре, а вторую — в Амуде от мистика Абу-л-'Аббаса Ахмада б. ал-Кассаба. Вторую половину своей жизни А. С. провел как признанный авторитет, наставник и учитель. Он читал проповеди и наставлял своих многочисленных учеников (муридан) как в своем доме в Майхане, так и в уединенной келье (саума'а) в его окрестностях, а во время редких наездов в Нишапур — в обители квартала Аданикубан. Широкое введение им музыки, танцев и песен эротического содержания в практику мистических радений (сама') вызвало в его адрес суровую критику и резкие обвинения в отступлении от норм шари'ата и даже в неверии как со стороны богословов, так и некоторых «правовверных» суфиев. В частности, незавершенные им начатого хаджа было расценено как сознательное пренебрежение заповедью Пророка. Эксцентричные и противоречивые высказывания А. С. позволяют предположить, что ему были ближе идеи сторонников школы «опьянения любовью к богу», т. е. Абу Йазид ал-Бистами. Согласно традиции, бытовавшей в среде суфиев, А. С. была дарована свыше способность творить чудеса (карамат). Взгляды А. С. отличал социальный мотив «служения бедным» (хидмат-и дарвишан). И если на первых порах он, собирая милостыню, подметая мечети, очищая бани и отхожие места, воспринимал свои действия (в соответствии с учением маламатийа) как самоуничтожение и борьбу с собственной гордыней, то позднее этот же мотив он перенес на защиту интересов и нужд своих учеников, последователей и жителей округа.

А. С. считается первым суфийским шайхом, который разработал для своих учеников, живших в обители, кодекс норм поведения и правил общежития из 10 пунктов. Правила общежития в обители он дополнил характеристикой 10 качеств, которые обязательны для наставника, и 10 черт характера, которые необходимы для ученика.

А. С. создал местную школу практики мистического пути. Многочисленные потомки А. С., стоявшие во главе ее, не смогли распространить ее влияние за пределы родного округа. Эта наследственная локальная школа существовала до 1154 г., когда восставшие огузские роды разорили весь Хорасан и при захвате Майхане предали смерти 115 чел. из потомков А. С.

В настоящее время доказано, что А. С. не мог быть автором ал-Масабих — трактата, написано-

го по-арабски, равно как и автором Макама-т арба'ин, написанного по-персидски. То же самое можно сказать о многочисленных четверостишиях (руба'ийат), широко распространенных под его именем. Они были написаны другими лицами. Сам же он, как свидетельствуют его биографы, стихов не писал.

Лит-ра: Асар ат-таухид фи макама-т аш-шайх Аби Са'ид. Та'лиф-и Мухаммад б. ал-Мунаввар б. Аби Са'ид ба ихтимам-и В. Жуковский. СПб., 1899; 'Аштар. Тазира, 2, указ.; *Djami, Nafahat*, 339—347; *Zarriknub*. Арзии, 83—85; он же. Джустуджу дар тасаввуф-и Иран.— Маджалла-йи данишқада-йи адабийат-и данишгах-и Тегеран, 1353/1974, № 86—87, 1—5; *Nicholson. Studies*, 1—76; *F. Meier*. Abu Sa'id-i Abu-i-Hayr.— *Acta Iranica*, Leiden, 1976, 2, 45—51; *H. Ritter*. Abu Sa'id b. Abi-l-Khayr.— *EI*, New, 1, 145—147.

О. А.

АБУ ХАНИФА, ан-Ну'ман б. Сабит ал-имам ал-а'зам (699—767)—богослов, факих, мухаддис, основатель и эпоним ханафитского мазхаба. Родился в Куфе в семье богатого торговца шелком (из иранских мавали). А. Х. получил блестящее общее и богословское образование, в юности слышал последних асхабов, в 22 года стал учеником выдающегося иракского богослова Хаммада б. Аби Сулаймана, в кружке которого провел 18 лет до смерти наставника, а затем 10 лет сам возглавлял этот кружок, считается самым авторитетным факихом Куфы и Басры. В 747-48 г. А. Х. выехал в Мекку, спасаясь от преследований Ибн Хубайры, наместника Ирака, принуждавшего его к государственной службе. После утверждения у власти Аббасидов А. Х. вернулся в Ирак, где продолжал жизнь богатого торговца и ученого. Халиф ал-Мансур (754—775) предложил ему занять в новой столице, Багдаде, место кади или любую другую высокую должность, но А. Х. решительно отказался. Чтобы сломить его, халиф приказал заточить его в тюрьму и даже высечь, несмотря на возраст и положение. Вскоре после этого А. Х. умер.

С А. Х. начинается письменная традиция в исламском богословии. Ему приписывается первое записанное сочинение по исламской догматике — ал-Фихх ал-акбар, или Асл ат-таухид, которое, видимо, действительно восходит в своей основе к какому-то тексту А. Х. В нем сформулированы основные положения исламской догматики: о единобожии, об атрибутах Аллаха, о Коране как о слове божьем, о всемогуществе Аллаха, о свободе воли, о пророческом достоинстве, о греховности людей, о добрых делах и о воздаянии за них, о вере (иман), о преопределении, о праведности, о достоинствах тех, кто упомянут в Коране. В этом сочинении отчетливо видна борьба против взглядов мурджиитов и му'тазилитов. А. Х. составил также небольшой сборник хадисов (муснад). А. Х. считается первым, кто применил методы казуистического исследования правовых вопросов таким образом, что стало возможным сближение схоластических разработок факихов с требованиями повседневной жизни. А. Х. и его ближайшие последователи разработали методику использования рационалистических принципов суждения по аналогии (кийас) и предпочтения (истихсан) при решении правовых вопросов. Он обосновал возможность использования норм обычая ('урф) как одного из источников права. Наследие А. Х. сохранилось в виде цитат и ссылок в Kitab ал-харадж Абу Йусуфа, а также во всех сочинениях Мухаммада аш-Шайбани, особенно в ал-Мабсут, Kitab аз-зийадат и Kitab

АБУ-Л-ХУЗАЙЛ ал-'АЛЛАФ

ал-асар. Приписываемые А. Х. *Китаб ал-'алим ва-л-мута'аллим* и *Васийат Аби Ханифа* созданы на основе его взглядов.

Политические взгляды А. Х. характеризуются тяготением к легитимному принципу верховной власти, находящейся под всесторонним контролем мусульманской общины. А. Х.—один из самых ранних и ярких представителей городских торгово-ремесленных кругов, обосновавший и защищавший их интересы, выразившиеся в форме религиозно-правовой доктрины.

Лит-ра: *ал-Багдади*, Та'рих Багдад, 13, 323—425; *Ибн ан-Надим*, *Ал-Фихрист*, 255—256; *Абу Захра*, *Абу Ханифа*, 14—78; *он же*, Та'рих ал-мазахиб, 1, 131—173; *GAL*, 1, 169; *J. Schacht*, *Abu Hanifa*—EI, NE, 1, 123—124.

АБУ-Л-ХУЗАЙЛ ал-'АЛЛАФ, Мухаммад б. ал-Хузайл (749 или 753—841 или 849), маула бану 'абд ал-кайс—крупнейший представитель басрийской школы му'тазилитов (хузайлитов), их идейный наставник, полемист. Родился в Басре, его дом находился в квартале торговцев кормом для скота, отсюда и его прозвище ал-'Аллаф. В 818 г. он переехал в Багдад, умер же в Самарре в возрасте ок. 100 лет. Учителем А.-л-Х. был 'Усман б. Халид ат-Тавил—му'тазилитский проповедник, сподвижник и единомышленник Васила б. 'Ата'. Сам А.-л-Х. имел много учеников и последователей, внесших впоследствии значительный вклад в разработку идей своего учителя. Среди них: Абу Йа'куб аш-Шаххам (ум. в 880 г.), Абу 'Усман ал-Адами и др. А.-л-Х. был также учителем халифа ал-Ма'муна, в правление которого ряд положений учения му'тазилитов был включен в систему государственного вероисповедания.

А.-л-Х.—автор 60 сочинений (ни одно не сохранилось) преимущественно полемического характера. Его «Опровержения» были направлены как против других религий (иудаизма, христианства, зороастризма), так и против различных течений и школ внутри ислама (антропоморфистов, джабаритов, мурджиитов и др.). В свою очередь, взгляды А.-л-Х. подвергались критике не только суннитские богословы, но и му'тазилиты других школ. Так, му'тазилитский богослов из Багдада Джа'фар б. Харб в сочинении Таубиз Аби-л-Хузайл доказывал, что утверждения последнего ведут к признанию учения дахритов, притом что сам А.-л-Х. одну из глав своей книги ал-Кавалиб посвятил опровержению дахритов.

А.-л-Х. много дискутировал с зороастрийцами, манихеями, дуалистами. Долгие диспуты он вел, например, с известным дуалистом Салихом б. 'Абд ал-Куддусом, проповедовавшим, что мир имел два предвечных начала—Свет и Тьму, которые со временем смешались. Известны диспуты А.-л-Х. с шиитским богословом Хишамом б. ал-Хакамом—создателем учения об антропоморфизме. Доводы А.-л-Х. якобы способствовали обращению в ислам людей других верований.

В трудах средневековых мусульманских авторов идеи А.-л-Х. определялись как «порочные». Особому осуждению подвергалось признание А.-л-Х. иссякания возможности (мақдурат) Аллаха, когда он будет не в состоянии что-либо сделать—ни увеличить милость праведникам, ни увеличить наказание грешникам. Этот вопрос А.-л-Х. подробно изложил в своем сочинении *Китаб ал-Худжадж*.

Оппоненты А.-л-Х. считали его доктрину о

божественных атрибутах, которые он рассматривал как разновидности сущности («Аллах—знающий посредством знания, и это знание—сама его сущность»), соответствующей учению натурфилософов античности. По мнению аш-Шахрасти, божественные атрибуты в понимании А.-л-Х. суть те же ипостаси, которые признавали христиане. В учении А.-л-Х. единство, духовность и трансцендентность бога достигли высшей степени абстракции. А.-л-Х. первым разработал учение о божественном волеизъявлении, существующем вне субстрата. В му'тазилитское богословие он ввел понятия акциденции тел и атома, который он назвал джаухар. Представление А.-л-Х. о «слове божьем», о свободе воли, о моральной ответственности человека за свои поступки, о жизненных пределах и благах, о движении и т. д. также вызывали нападки со стороны суннитских и му'тазилитских богословов. Тем не менее идеи А.-л-Х. оказали огромное влияние на му'тазилитское богословие. Заслуга А.-л-Х. состояла в том, что он поставил множество фундаментальных проблем, над которыми работали последующие поколения му'тазилитских богословов. Ан-Наззам, ал-Джубба'и и др., несмотря на расхождения во многих вопросах, признавали зависимость своих учений от идей А.-л-Х.

Лит-ра: *ал-Аш'ари*, *Макалат*, указ; *Ибн ан-Надим*, *Ал-Фихрист*, 203—204; *ал-Багдади*, *Ал-Фарк*, 121—130; *аш-Шахрасти*, *Книга о религиях*, 42—43, 59—61; *Ибн ал-Муртада*, *Табакаат*, 44—49; *R. M. Frank*, *The Metaphysics created being according to Abu-l-Hudhayl al-'Allaf*, Istanbul, 1966; *он же*, *The Divine Attributes According to the Teaching of Abu-l-Hudhayl al-'Allaf*—Le Muséeon. Louvain, 1969, 82/3—4, 451—506; *H. S. Nyberg*, *Abu-l-Hudhayl al-'Allaf*—EI, NE, 1, 131—132.

С. П.

'АД—в Коране и мусульманском предании: один из древних погибших «народов» Аравии. Упомянут в Коране среди примеров того, как Аллах уничтожил людей благодействовавших, но возгордившихся и отказавшихся внять увещаниям (см. К. 7:65/63—72/70; 11:50/52—60/63; 26:123—140; 40:31/32; 41:15/14—16/15; 46:21/20—25/24; 54:18—21; 69:6—8; 89:6/5—8/7). Коран упоминает о благоденствии 'адитов, их высоком росте и об их неверии, за которое они были наказаны засухой, а потом ураганом, стершим их с лица земли.

Послекоранические предания повествуют о том, как 'адиты послали в Мекку делегацию молить о дожде. Им было предложено выбрать одну из туч. Выбранная ими самая темная и принесла с собой страшный ветер (рих сарсар), от которого спаслись только посланный Аллахом пророк Худ и несколько праведников. 'Адитами названы мудрец Лукман и могущественный царь Шаддад, строитель Ирама.

Местом проживания народа 'А. Коран называет ал-Ахкаф (46:21/20). Название означает «песчаные холмы» и может быть локализовано в разных местах Аравии. Традиционно комментаторы помещают его в пустыни, прилегающие к Хадрамауту.

Коранические указания свидетельствуют о существовании доисламского аравийского легендарного цикла, отразившего гибель одного из оседлых древнеаравийских царств на севере или на юге Аравии. В доисламской поэзии 'адиты упоминались как пример гордыни, погубленной судьбой. Тогда же прилагательное «адитский» приобрело значение «древний», «очень древний». По сей день многие древние развалины называют в Аравии «адийат». См. *Худ*.

Лит-ра: *ат-Табари*, Та'рих, 1, 231—244; *он же*, Тафсир, 8, 152—157, 12, 35—38; *ас-Са'либи*, Кисас, 35—38, 81—84; *ал-Киса'и*, Кисас, 102—110; *ал-Байдави*, Тафсир, 1, 330—331, 437—